

يَعْلَمُ الْكِبَرُ وَالْحِكْمَةَ يَعْلَمُ مَا تَكُونُوا تَعْلَمُونَ

مفتاح کونوا سرور بانی مفتی لایع الورد فیض سبحانی مجتبی کائنات و خیر اسرار و قائم بحسن تفسیر کلام خدا و امین الدین ابو القاسم اسماعیل بن عمر بن حنبل بن علی
الدشقی اور تفسیر امام ابو جعفر محمد بن حریری الدی و غیره اکابر ائمہ کے اقوال و کلمات قدس برکتهم فیہم الزمانات کی رعایت کی گئی ہے عاودین و ایستان

تفسیر القرآن مع البیان

تفسیر العلوم العقلیة و النقایة بحوالہ النون الفریة و الاصلیة قاطع شہادت المحدثین و ائمہ کبار النابین ماوی الفضائل التی اعمل عمل الاجل و الا مائل
المنقذ و العالم النعمانی و النعمانی شہید لہ علیہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم ترجمہ عالمگیری و عین المسد الطیب تذکرہ و جلال البیہ شواہد مزید اہتمام امام حسن الشافعی سے

اہتمام کیسری داس بیگمہ پرنسپل و قلم

مطبعہ شریعہ لکھنؤ واقعہ امین و جویہ
بانی و مالک شریعہ لکھنؤ

۱۹۳۷

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو کتب خانہ سے مل سکتی ہے اور معائنہ و ملاحظہ سے شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت ارزان ہے اس کتاب کے ٹیبل پریس کے تین صفحوں پر سادے لکھے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

<p>و خواہ اسباب حسنی معروف - ۶۰ زاد السبیل الی الجنۃ و السبیل و غیرہ حاد مولفہ مولانا غلام نبی ۵۰</p>	<p>نفیس نسخہ ملا جسکو جواہر خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا۔ لغت بلا جلد مجلد ۱۰ احادیث اردو</p>	<p>تفاسیر قرآنی اردو تفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی فخر الدین حسنا کمال دو جلدین میں ہے تفسیر سورہ فاتحہ - مسی بہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۲۰ تفسیر سورہ یوسف - جو مہر عہ از مولوی اشرف علی ۵ پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۲۰</p>
<p>فقہ اردو خاتیہ الاوطار - ترجمہ اردو درختار مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کمال چار جلدین میں ۵۰</p>	<p>منظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ الصالحین مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و محفوظ کمال چار جلدین میں ہے حامل المتن یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں اس مرتبہ میں ہوا احوال کا بھی احاطہ کیا گیا ہے ۵۰</p>	<p>ایضاً فارسی تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف متداول پوری تفسیر خوشخط مجلد ۱۰ تفسیر اسرار الفاتحہ - مصنفہ ملا معین ہمدانی در تصوف ۶۰</p>
<p>راہ نجات - ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - مفتاح الجنۃ - از مولوی کریم علی جوہری ۵۰ حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ بے نمازان - ۱۰ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - اس ستنہ کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب فرمایا ہے اس فقہ ضخامت کی وجہ سے دس جلد میں شائع کیا ہے قیمت کمال ۵۰ کشف الحائقہ - ترجمہ اردو مالا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۴۰</p>	<p>ترجمہ مولوی خرم علی - ۶۰ ترجمہ جامع ترمذی - حامل المتن جلد اول ترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوی لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بصرف زر کشید مطبع نے کرایا ہے - اور حقوق ترجمہ حق مطبع محفوظ و محدود ہیں - للہ ۰</p>	<p>ایضاً عربی تفسیر بے نقط فیضی - مسی بہ سواطع الامام علم کے سر کا آج لیجے جو کتاب خزانہ کبریٰ شہنشاہ اکبرین گوہر نایاب مفتی تھی اسے خزانہ کی منزلت کیجئے عجیب صنعت ہے بالکل بے نقط انجیر بلاغت و سلاست پھر بدلتا و خبر و شواہد جزا کی اصطلاح بے نقط افزون و قارئین کا نام بے نقط رواۃ کا ترجمہ بے نقط شہنشاہ ہند کا عزت کرنا واقعی بجا تھا اور فیضی کسنت کا خزانہ و بیابانی پایا جیسا شائع ہوا - مطبع کی تمام کوشش سے نہتا</p>
<p>ہزار مسئلہ - شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ ۵۰ حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) پہل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۲۰ شرع محمدی منظوم - مسائل فقہیہ از محمد خان قدھاری - ۳۰</p>	<p>ایضاً جلد دوم - حسب مراتب بالا ہے حدیث فارسی اشعۃ اللمعات - حامل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا عبدالحق محدث دہلوی چار جلد میں جلد اول ۵۰ ایضاً عربی تیسرے اصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف - ۵۰ دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اسمائے متبرکہ</p>	

SLABRARY AVIL
1371-2

وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلِئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَخَشَرْنَا

عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَئِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْعَلُونَ

اُنپر اگر ہم انپر آتا ہین فرشتے اور انہیں ہلیم مردے اور جانین

وَلَوْ أَنَّا لَعْنَةُ اَلْاِیْمِ اُن لوگوں کا سوال نزول آیات و ہجرات کا قبول کر کے تو لَنَّا اِلَیْهِمُ الْمَلِئِكَةَ اُنکی جانب ملائکہ کو نازل فرماتے جیسے اُن لوگوں نے ہمارے رسول صادق مصدق حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ہو۔ گناہاں تعالیٰ اور آتی باللہ الملائکہ قبیلہ الاثیم یعنی کافروں نے مجاہدہ کیا کہ ہم تجھے جب مانیں گے کہ چین و چٹان ہو اور بھلہ کہ تو ہمارے رب و ربلاو سے اللہ تعالیٰ کو اور ملائکہ کو لینے وہ تیرے صدق نبوت کی گواہی دیں تب ہم مانیں گے اور کہا۔ لولا انزل علیہ الملائکہ اوزری ربنا لایبیین یعنی رسول پر گواہی کے لینے فرشتے کیون نہیں نازل کیئے گئے یعنی جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے لیے ہم پر گواہی دیتے یا ہلک کر خود ہی اللہ تعالیٰ کو دیکھ لیتے۔ جیسا ہے ہمارے باپ دادا سے جو صد باریں پہلے مر چکے ہیں دوبارہ زندہ ہو کر گواہی دیں کہ بیشک یہ شخص رسول ہو یا آئندہ دار آخرت ہو یا قیامت میں حشر و نشر ہوگا بلکہ اُن مرد و نکاح زندہ ہو کر ہم سے باتیں کرنا بھی ہمارے واسطے اس امر کی دلیل ہوگی کہ دوبارہ زندہ ہونا ممکن ہو پس حق عزوجل نے اُن جاہلون کی فحاشی کے لیے ارشاد فرمایا کہ لو اننا نزلنا ناسخ یعنی اگر ہم اُنکی خواہش کے موافق اُنپر ملائکہ نازل ہین۔ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى کما اقترعوا۔ یا اُنسے مردے باتیں کریں جیسے کہ اُنھوں نے ہٹ باندھی تھی پس موتی اگلے زمانے کے زندہ ہو کر آتے۔ وَخَشَرْنَا جَعْنًا۔ اور جمع کر دیتے ہم عَلَیْہِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا اُنپر ہر چیز کو فوج فوج یا اُنکھوں کے سامنے مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا تَوْہِی نہ تھا کہ یہ لوگ ایمان لادیں کیونکہ علم الہی میں انکا کافر نامقدر ہو چکا ہو پس ولایت پر آنا اُنکی قدرت میں نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو بلکہ ملائکہ موتی سے انکو استطاعت نہیں ہو۔ قَبْلًا بضم قیل یعنی فوج فوج کر کے اور یہی مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا۔ اور حاصل اُنکہ اگر اُنکے پاس تمام امتیں گزری ہوئی فوج فوج کر دی جائیں اور وہ رسولوں کی سچائی کی گواہی دیتیں تو بھی یہ لوگ ایمان نہ لاتے۔ اور علی بن ابی طلحہ وغرفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے قبلاً بضم قیل کے معنی مقابلہ و معاینہ کی روایت کیے اور یہی قتادہ و عبد الرحمن بن زید کا قول ہو۔ اور واحدی رحمہ اللہ نے اہل لغت کا اسیر اطاع ذکر کیا پس نافع و ابن عامر نے جو قبلاً بکسر قاف فتح بار موصوۃ یعنی سامنے و مقابلہ پر ہمارے دونوں قراۃ کے ایک ہی معنی ہو گئے اور یہی اہل جو۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ احتمال ہو کہ قبلاً جمع قبیل یعنی قبیل ہو جیسے قولہ اذاتی باللہ والملائکہ قبلاً۔ میں یہ حاصل اُنکہ اگر مشرک و کافر ہوں تو جو قبیل ہو کہ بعد موت کے جو حال انبیاء علیہم السلام خصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا سب برحق ہو تو بھی ایمان نہ لادیں بیضادی و زخشری وغیرہ نے قبیل کی قبیل ہی سے تفسیر کی ہے جو حاصل اُنکہ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے ایمان سے قطعی انقطاع کر دیا کہ جسکے حق میں گمراہی مقدر ہو اگر وہ جملہ آیات دیکھ لیں تو بھی ایمان نہیں لاسکتے ہین اِلَّا اَنْ یَّشَاءَ اللہ مفسرین نے اسکو معنی لکن فرار دیا یعنی استغناء و قطع ہو اور بیضادی نے زخشری کے مانند استغناء متصل کیا بقدر اُنکہ لیس ہم ان یومزانی حال الانی حال الشیئہ یعنی یہ لوگ نہیں ایمان لاسکتے کسی حال میں الا در حالیکہ مشیت الہی میں انکا ایمان مقدر ہو۔ و قول مفسر الدج ہو وَلَئِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْعَلُونَ اُسے لایعلمون ذلک یعنی انہیں سے بہتوں کو یہ بات معلوم نہیں ہے پس اصل میں یہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف رجوع

لا دے اور اس سے ہدایت کا اور اس پر ثابت رہنے کا سوال کرے اور آیات غیر پہنچتی کرت پر غم کرنا غلط اور بھالت ہے اور یہ صریح ہے کہ ہدایت فقط اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے پس جسکو اوتھالے ہدایت نہ دے وہ بھی ہدایت نہ پا دیکا اور یہ آیت باندھ کر لے لے ان الذین حققت علیہم کلمۃ ربک لا یؤمنون ولو جاءتهم کل آیت حتیٰ فی الزلازل الذاب الایم جن لوگون پر تیرے پروردگار کا کلمہ ثابت ہو چکا وہ ایمان نہیں لاویگے اگرچہ انکے پاس تمام آیات و معجزات آجائیں یہاں تک کہ عذاب الیم دیکھیں یعنی عذاب موت و عذاب قبر و عذاب آخرت اسوقت ایمان لاویگے لیکن کچھ فائدہ نہ ہوگا اور اس میں حضرت صلعم کو علم دیا اور تسلی فرمائی۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا
اور اسی طرح رکھتے ہیں ہر نبی کے دشمن شیطان آدمی اور جن سکھاتے ہیں ایک دوسرے کو ملے بائیں فریب کی
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ۝ وَلِتَصْغِيَ إِلَيْهِ الْأَعْيُنُ ۝ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
اور اگر تیرا رب چاہتا تو یہ کام کرتے تو چھوڑ دے وہ جانیں اور انکا جھوٹ اور تباہی کیں اس طرف دل انکے جو یقین نہیں رکھتے آخرت
وَلِيُضِلُّهُمْ وَلِيُفْتِنَهُمْ أَمَّا هُمْ فَمَشْتَرِقُونَ ۝
اور وہ اسکو پسند کریں اور تاکہ کیے جاویں جو غلط کام کر رہے ہیں۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا
تو نگہیں منت ہو پھر عدو کا بدلہ کر دیا شیطانیں انس و الجن جن کو عیبی ہیں اور کتے ہیں اور جمع اسکی فرقہ ہے یعنی ایسے ہی ہر نبی کے دشمن کر دیے اور وہ دشمن شیاطین انس و الجن میں قال قتادہ رحمہ اللہ انسانوں میں سے شیطان ہیں اور جنوں میں سے شیطان ہیں عن ابی ذر رضی اللہ عنہ فی الحدیث مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تو نے شیاطین انس و الجن سے پناہ مانگی یعنی نازیں انسے پناہ کی دعا مانگی تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آدمیوں میں بھی شیطان ہیں فرمایا کہ ہاں اور آدمیوں کے شیطان بہت اصلی شیطانوں کے زیادہ ضرر پہنچاتے ہیں رواہ عبد الرزاق والامام احمد وابن مردويه وابن جریر وابن ابی حاتم من طرق عنہ منقطعاً وموصولاً کما اور وہ انکا فطرہ ذکر ان المجموع فیغیدانہ حدیث صحیح یوحی بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وحی سے مراد وسواس ہے یعنی آپس میں ایک دوسرے کو وسواس دلاتے دہکاتے ہیں۔ اور زخرف معنی باطل جو اوپر سے ملے کیا ہوا اور سیب پوت دیا گیا ہو یا نقش و نگار بیہودہ کیا گیا ہو ہر ایک میں کہ مالک بن دینار نے فرمایا کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھتا ہوں تو شیطان بھاگ جاتا ہے لیکن شیطان انس بہت سخت ہیں کہ میری آنکھوں کے سامنے آکر مجھکو بہکاتے ہیں۔ بالکل شیطان اپنے پردے کرنے والوں کو وسواس دلاتا ہے اور وہ لوگ اسکو قبول کر لیتے اور سیب بھالت اور عدم نور باطن عدم ہدایت کے نہیں پہچانتے کہ یہ شیطان کا وسوسہ ہے پھر اسکو یقین کر کے دوسروں کو بہکاتے ہیں اور یہ سب اہل حق و اہل ایمان کی یاد رسانی کرتے ہیں اور ہر قسم پناہ مانگتا ہے اللہ تعالیٰ سے ان شیطانوں انس جن سے اور دعا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے ترجمہ کو انکے شر و فتنہ سے محفوظ فرما دے آمین اور واضح رہے کہ بدون مشیت الہی کے ان شیطانوں کو کوئی قدرت نہیں ہے اسی واسطے فرمایا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ اَلَا اِذَا الْمَذْکُور۔ اور اگر تیرا پروردگار چاہتا تو یہ لوگ آپس میں ایسے وسوسہ دلائے کہ جو مذکور ہوا کرتے لیکن مشیت و حکمت الہی میں جاری ہوا اسلئے یہ سب کے سب ایسی گمراہی و گھر کو کرتے ہیں۔

انہیں اُس کے کلام کو اور وہی پرستش جانتا

شکر کو نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہا کہ اپنے واسطے درمیان کسی کو حکم بنا دین تو نازل ہوا اَنْذِرُوا اللّٰهَ اَبْتٰغِيْ حَكَمًا يَعْنِيْ بَعْلًا سَوَ
اَللّٰهُ تَعَالٰی کے اور کسی کو قاضی و حاکم بناؤں کہ وہ میرے تھا رسے درمیان میں حکم ہو حالانکہ وَهُوَ الَّذِيْ اَنْزَلَ اِلَيْكُمْ الْكِتٰبَ
وہی پاک پروردگار ہے جس نے تمہاری طرف قرآن نازل کیا مَصَدَّقًا اس حالت پر کہ وہ قرآن منفصل ہو یعنی ہمیں حق کو باطل سے جدا
کر کے بیان کیا گیا ہو۔ یہ استفہام تو بخوبی انکار ہے یعنی ای مشر کو تمپر ملامت ہو کہ سوا اُسے اور تعالیٰ کے اور کو حکم بناتے ہو۔ اگر کوئی کہے کہ
پھر دنیا میں قاضی و حاکم کیوں شرع میں جائز ہیں اور نیز اور تعالیٰ کے قاضی بنانے سے فیصلہ کیونکر معلوم ہو گا۔ تو جواب یہ ہے کہ جہل و ہول و ذی
الآخر اسی وہم کا رد ہے یعنی اُس نے کتاب منفصل اتار دی ہمیں باطل و حق کو جدا و تمیز کر دیا پس حکم الہی میرے تھا رسے معاملہ میں اس کتاب
سے ثابت ہو۔ اور قاضی بنانے کے یہ معنی ہیں کہ قرآن مجید سے سمجھ کر ہر معاملہ کا حکم بنا دے نہ آنکہ اپنی رائے سے بتا دے نہ حکم حق نہو گا
آیت میں دلیل ہے کہ قاضی ضرور ہے کہ احکام قرآن کو جانتا ہو۔ اور دلیل ہے کہ مدعی و مدعا علیہ اگر کسی عالم فقیہ سے اپنے مقدمہ میں حکم الہی حاصل
کرین تو جائز ہے بلکہ یہی صواب ہے کہ مسلمان اس زمانہ میں اسی طرح فیصلہ کر لیں تاکہ اپنے معاملہ میں حکم حق حاصل کریں اور کچھ یونین زمین دین
اور نہ اٹھا دیں۔ خاتم۔ وَ الَّذِيْنَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتٰبَ الْاَمَامَ عَمَّا كَانُوْا اور مراد تو رویت ہے لہذا مفسر نے کہا کہ معنی آنکہ اور جن لوگوں کو
یعنی دہی کتاب اور رویت مابعد اللہ بن سلام واسطے ساتھیوں کے اِنَّهٗ مُنْزَلٌ مِّنْ رَّبِّكَ الْكَثْرَ قَرَارَ نَزْلِ الْاَنْزِلِ
ہو اور ابن عامر حفص کی قراۃ میں نزل سے منسوب ہے فَلَ تَكُوْنُوْنَ مِّنَ الْمُتَّبِعِيْنَ امیر ابن عباسؓ نے فرمایا کہ معنی تو شک والوں میں سے

مست ہو۔ اور چونکہ آنحضرت صلعم پر نزول وحی خود تمنا پس انکو تو اس میں شک نہیں تھا اور یہ ظاہر ہے کہ خدا امر اس سے کافروں پر مقرر و ثابت کرنا ہو کہ قرآن مجید حق ہو اور تم شری وغیرہ نے یہ اختیار کیا کہ معنی یہ ہیں کہ تو اس بات میں شک کرنے والا مت ہو کہ اہل کتاب جانتے ہیں کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہو مگر تم کہتا ہو کہ یہ سچ ہے اس واسطے کہ سورہ مکیہ ہو اور عبد اللہ بن سلام کا ایمان مذہب میں واقع ہوا لہذا مراد آیت سے یہ ہے کہ اہل کتاب کو قرآن حق ہو چکا علم ہو پس اگر جہاں تک اسکو نہ مانیں تو تم جھکو غم ہونا چاہیے اور یہ اخبار از غیب ہو۔ فافهم۔

باجملہ جھکو شک نہ کرنا چاہیے اس امر میں کہ اہل کتاب تیری نبوت اور قرآن کی حقیقت کو اپنی کتابوں سے بونی جانتے ہیں و تَمَّتْ کَلِمَاتُ رَبِّکَ بِالْحَقِّ سے مراد احکام شرع و وعدہ و وعید ہیں اور یہ مومنوں پر فضل ہے کہ قرآن میں انکی تکمیل ہوئی ہو یعنی پورا ہو اکلہ تیرے پروردگار کا۔ عید کا وَعْدُ کا ازادہ صدق و عدل کے۔ یہ نیز محمول از فاعل ہو یا حال ہے یعنی کوئی اس میں سے کچھ تبدیل نہیں کر سکتا چنانچہ فرمایا لا تَمْسُکُ لَکُمُ الْکِتَابَ یعنی کوئی چیز ایسی نہیں کہ ان احکام کو تبدیل کرے یا اسکے وعدہ و وعید میں خلاف ہو۔ اس سے ظاہر ہوا کہ احکام شرع میں زمانہ کی گردش سے کوئی تبدیل نہیں ہو سکتی ہو اور شخص تبدیل کو جائز سمجھے وہ کافر گمراہ ہے جیسے اس زمانہ میں بعضے طعنے بتدع کہتے ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وعید عذاب میں بھی خلاف نہ ہو گا بلکہ جسکو بطرح وعید ہوئی ہو ویسا ہی واقع ہو گا مگر اشارہ خلف الوعد کو بنظر کرم جائز سمجھتے ہیں وَهَلِ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ یعنی ہر قول کا سننے والا اور ہر فعل کا جاننے والا ہے اس پر کچھ پوشیدہ نہیں پس جو کوئی جیسا کر گیا اسکی جزا و سزا یاد دیکھاٹ بعض نے کہا کہ قولہ۔

تمت کلمۃ ربکم میں کلمہ سے مراد قرآن ہو اور حاصل اُنکے جیسے تو ریت وغیرہ میں لوگوں نے تحریف کی دیسے قرآن مجید کی تحریف پر کوئی قادر نہ ہو پس اس سے نکلا کہ قرآن مجید ہمیشہ محفوظ رہیگا جب تک کہ اللہ تعالیٰ چاہے اور تمام کے معنی یہ کہ انتہا پر پہنچا اور حضرت انس سے روایت ہے کہ یہ کلمہ لا اِلا اللہ ہے۔ راہ ابن النجار و ابن مردودہ عنہ مرفوعہ عامر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے روز حضرت صلعم مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور جن کو مارے اور توڑے اور باہر پھینکواتے جاتے اور زبان سے پڑھتے جاتے و تمّت کلمۃ ربکم صدقاً وعدلاً الایہ۔ تولہ صدقاً وعدلاً مفسر رحم نے مانند شیخ ابن جریر اور شیخ عکبری کے اسکو نیز قرار دیا اور ابن عطیہ نے کہا کہ یہ صواب نہیں کیونکہ میں ابہام نہیں ہے اور تم مقرر چم کہتا ہو کہ یہ وہم ہے کیونکہ تمام ہونے میں تمامیت باعتبار تکمیل افادہ وغیرہ امور کے ہو سکتی ہو پس صدق و عدل سے مراد ہونا تمیز کر دیا کو اشی کے اسکو حال کا یا مفعول کا لہذا عربیوں کی قیادہ نے کہا کہ صدق ان کلمات میں جن وعدہ و وعید ہو اور عدل ان کلمات میں جن حکم ہو اور بعض کہا کہ ہر وعدہ و وعید و احکام صحت عدل سے ہیں نیز وعدہ و وعید و احکام و اگلی امتوں کے اخبار اور آئندہ قیامت کے ہونے والے امور کے اخبار وغیرہ جملہ امور جنکی خبر قرآن مجید میں ہے صحت عدل میں دریا ولی ہے باعتبار مفہوم کے فافهم قولہ لا یبدل لکلماتہ میں محمد بن کتب مروی ہے کہ جو کچھ امر دنیا و آخرت میں فرمایا کسی میں تبدیل نہیں ہوا پس دلیل ہے کہ جو درختی مواد جنتی نہیں ہو سکتا اور جو جنتی مواد کدہ و درختی نہیں ہو سکتا اور یہی متواتر اخبار صحیح و آیات کریمہ سے ثابت اور یہی اہل سنت کا اعتقاد و ناخلفہ فی الہم الس و تمّت کلمۃ ربکم الایہ و تعالیٰ نے اپنے سابق کلمات قدیم سے خبر دی جو کلام نفسی ہیں جن میں خود بخود در ذات خود کلام فرمایا پس جو اہل معرفت توحید بندوں کے حق میں قبل اُنکے وجود کے اور قبل انکی نماز روزہ وغیرہ نیک اعمال کر کے بدن کی کلمات سبک بگذر گئے اُنکے وجود کے اُنکے حق میں محض فضل و کرم سے انعام و اکرام مقد فرمایا ہے پس تبدیل کسی فعل و حرکت نہیں ہو سکتی ہو اور جو اسکی مشیت ہر وہ عین صدق و عدل ہے پس اہل توحید و عرفان کے حق میں حق قبول اسکی مشیت و احسان و فضل ہے اور تعالیٰ قادر مختار ہے جو چاہے کہ کسی بندہ کو جزا یا جزا مخلوق ہو کہ دم مارنے کی مجال نہیں ہو اور تمام ہذا کلمات کا یہ بھی ہے کہ لطف عنایت سے بدون بندہ کی طرف سے کسی غلطی کے انکو انعام و اکرام سے قائل سازنا کیا اور جو وعدہ فرمایا وہ ضرور واقع ہو ہوا الایہ۔ اور قوا لا یبدل لکلماتہ سے واضح ہے کہ

اہل عنایت پر جو سابقہ رحمت ہو اسکو کوئی تبدیل نہیں کر سکتا اور ہر امتحان انکو مرد و نہیں کر سکتے جیسے مرد و کو ظاہری افعال مقبول نہیں کر سکتے ہیں بعض نے قولہ صدقہ لای تفسیر میں کہا کہ صدق ہو مومن کے لئے کہ انکو جو یا سب فضل ہو اور عدل ہو کافرون پر کہ میزان عدل میں ہلاک ہوے اور پورے نافر ہے

وَإِنْ تَطْلُعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ طَرِيقٌ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُوَ إِلَّا يَخْرُصُونَ ○

اور اگر تو کہانے اکثر لوگوں کا جو دنیا میں ہیں تھکو بکا دین اللہ کی راہ سے سب ہی چلتے ہیں خیال پر اور سب اکل دوڑاتے ہیں
 إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ○ وَآتُوا حَقَّهُ وَهُوَ كَرِيمٌ ○ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ○ وَآتُوا حَقَّهُ وَهُوَ كَرِيمٌ ○
 میرا رب ہو خوب جانتا ہو ہر کام کی اسکی راہ سے اور وہ خوب جانتا ہو اسکی راہ پر جو سوگھاؤ اس میں سے بہر نام ہوا اللہ اگر سکو یا ایہ وہ مؤمنین ○ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا دَلَّكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ ○ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّنَّ ○
 اور کیا سبب کہ تم نہ کھاؤ اس میں سے جن پر نام ہوا اللہ کا اور وہ کھیل چکا جو کچھ تم پر حرام کیا ہو مگر جو تنہا چار ہو

إِنَّ اللَّهَ كَذِئْبًا لَا يَصْلُحُ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَهًا ○ وَتِلْكَ هِيَ الْحَقُّ ○

اسکی طرف سے اور بہت لوگ بکاتے ہیں اپنے خیال پر بغیر تحقیق میرا رب ہی خوب جانتا ہو جو گھڑے بڑھتے ہیں

وَإِنْ تَطْلُعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ طَرِيقٌ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُوَ إِلَّا يَخْرُصُونَ ○
 کہہ ہو ایسے کہ والوں میں سے اکثر لوگوں کے اور وہ اسوقت کفار تھے اگر تو انعامت کہ گناہ یضوون عن سبیل اللہ تھکو دین الہی سے
 جہاد کا دینے یعنی الہی بائیں دہم و شیطان کی تباہی کے بنائے جیسے ماننے سے غضب الہی ہوتا ہو اور اللہ تعالیٰ مقہور کر کے اسکو ہمایت سے محروم کر دیتا ہو
 اور یہ شرط مقتضی وقوع نہیں بلکہ امت کو تعلیم کی کہ اہل کہ انکار کے باتوں پر دین اور حق سے تجاوز نہ کریں إِنَّ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ○
 بارہ میں کہ کے کفار نے جھگڑا کیا اور کہا کہ جو اللہ تعالیٰ نے مار ڈالا وہ بہ نسبت لوگوں کے مارے ہوئے جانور کے بدرجہ اولیٰ کھانا چاہا
 تو فرمایا اگر ان تیتجون الا الظن یعنی تیرے ساتھ مجاہدہ کرنے میں یہ لوگ نہیں پیری کرتے اگر اپنے دہم گمان کی جگہ کچھ اصل نہیں اولیٰ سے ہی
 بتوں کے بارہ میں انکو حق عبادت خیال کرتے ہیں اور انہما کے إِنَّ هُوَ إِلَّا يَخْرُصُونَ ○
 بات معلوم ہو چکی ہے وقت کے پھل اندازہ کرنے کو خیریں پس حالی آنکہ حالت انکی یہ کہ تحقیقی بات کو نہیں مانتے اور اپنے اندازہ کو نہیں
 سمجھتے ہیں جہاں خیریں کو پس خیریں کو پس اپنے خیریں کو پس کے تو جھوٹا ہو اندازہ نہیں مانتے کہ کذب سے تفسیر کیا گیا کہ بعض سلف سے
 مروی ہے یقیناً نہیں یہ لوگ مگر انکہ جھوٹ بولتے ہیں ○ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ ○
 اس تمنا پر کہ نصیب نہیں دیتا اندازن اس سے منصوب نہیں ہو سکتا تو بعض نے کہا کہ من مقدربا ہو اور بعض نے کہا کہ منصوب نہیں ہو سکتا بلکہ
 اس تم تفضیل آیا ہو اور منبر جہاد نے کہا کہ اعلم یعنی عالم ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی راہ سے گمراہ مرنے والے کو سوا اس کے کوئی نہیں جانتا ہو
 دہی عالم ہو اور بعض نے کہا کہ اس تفضیل ہی کتر اس ظاہر کو نصیب دیتا ہو اور بھیا دی دہن نے کہا کہ منصوب نہیں ہو سکتا بلکہ جہاد علم و ولایت کرا ہو اور
 نیز کہا کہ اعلم یعنی تفضیل اس معنی میں کہ اولیٰ کا علم بیحد و کثر ہو ان جو کہ جہاد کا متعلق ہونا ممکن ہو اور نیز اندازہ ہو اور نیز علم الہی
 بازا است و نہ بالغیر حاصل آنکہ تیرا پرور کا خوب جانتا ہو ہر ایسے شخص کو جو اس کے دین سے گمراہ ہو وہاں علم یا مہندتین اور وہی خوب جانتا ہو
 دینیت و طاعت پر چلنے والوں کو پس دونوں میں سے ہر ایک کو اسکا بدلہ انواب یا عذاب دینا ○ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ○

سو حکایا کر دیکھیں جسے جبرائیل تعالیٰ کا نام ذکر کیا گیا ہو حلال جانور دن میں سے یعنی جو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو فارغ ہو گیا۔
 جواب شرط مقدمہ ہو۔ کیا قال الرحمن شری اعطفت برخذت ہو کیا قال الواحدی ان کثرت یا بیتہ مؤمنین یہ شرط نہیں ہے بلکہ مؤمنوں کو
 شریعہ الہی پر چلنے کے لیے آمادہ کیا ہو پس یہ خطاب ہو مسلمانوں کو اور بعض نے مشرکوں کی طرف خطاب قرار دیا یعنی انکو جو کہ اللہ تعالیٰ نے
 حلال کیا اسکو حلال جانور جو حرام کیا حرام جانور اسی پر عمل کرو اور مردار وغیرہ کو چھوڑ دو لیکن اول اجماع ہو مالکہ الاکاکا کلا ایضا ذکر ہو
 اللہ علیہ استغمام اتکا ہی ہو یعنی کون مانع ہو تو اس سے کہ نہ کھاؤ اس ذبیحہ کو جسے جبرائیل تعالیٰ کا نام مذکور ہوا بعد از انکہ اس کے کھانے کی
 اجازت دیدی و قد فصل لکم ما حکم علیکم ان کثیرا و ابو عمرا و ابن عامر نے فصل بصدفہ بمجول پڑھا اور باقیوں نے بصدفہ معروف
 پڑھا جنص نے حرم برنا و فاعل یعنی بصدفہ سرور و نہ پڑھا اور باقیوں نے بصدفہ مجول پڑھا ہو یعنی حال یہ کہ تفصیل کیا تمہارے واسطے
 جو غیر حرام ہو ہر قال المفسر یعنی تو کہ حرمت علیکم المیتۃ الا یہ من غیر حرمت طعام مفصل بیان کر دیتے ہیں الا ما اضطررتم الیہ سو اسے
 اس کے جسکی طرف تم مضطر ہو ان حرمت سے تو اس حال اضطرار میں وہ بھی حلال ہو۔ المعنی کوئی مانع نہیں ہو کہ کھائے اس چیز سے جسے جبرائیل تعالیٰ
 کا نام مذکور ہوا اور حال یہ کہ جبکہ نام حرام ہو وہ تنکو مفصل بتلا دیسے اور بنام الہی ذبیحہ ان حرمت میں سے نہیں ہو واضح ہو کہ استثناء منقطع ہو
 جیسا کہ تقنا لانی نے کہا اور اعراب القرآن ابو البقا وین ہو کہ ازراہ معنی استثناء متصل ہو کیونکہ لکھو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کیے ہوئے کے
 کھانے کو ترک کرنے پر توجہ کی اور یہ مضمین ہو مطلقا اباحت پر حامل نہ کہ جنس سے استثناء ہو اس میں بعض نے کلام کیا کہ اس صورت میں ظرف
 عام مقدم سے استثناء ہوا تو مفرغ ہوا متصل ہوا پھر واضح ہو کہ اس مقام میں اشکال ہو جو نام بازی نے تفسیر کبیر میں وارد کیا باس طرح کہ یہ سورہ
 انعام تو مکیتہ ہو پس نزول اسکا سورہ مائدہ مدینہ سے پہلے ہوا خصوص جب کہ سورہ مائدہ کی کثرت آیا ہو کہ وہ قرآن کی سورتوں میں سے ہے
 آخر نازل ہوئی ہو اور قولہ حرمت علیکم المیتۃ الا یہ اسی سورہ مائدہ میں ہے پس بیان ہو تو کہ وہ فصل لکم ما حکم علیکم سے حوالہ دیا یا اس آیت پر جو چھپے
 نازل ہوئی کیونکہ صادق ہو گا کیونکہ جبرائیل کا حال اسکا مقدم ہونا لازم ہو پھر نام بازی نے جواب دیا کہ جس آیت پر حوالہ ہو وہ قولہ قل لا اجد فی اودی
 الی مہرا الا یہ جو چھپے ہو کر ہو۔ اور دیگر علما و مفسرین نے یہ جواب دیا کہ علم الہی ہر موجود ہونے والے سب کو محیط ہو اور علم الہی میں موجود
 تھا کہ ترتیب قرآن مجید میں جو محفوظ بحفظ الہی ہو سورہ انعام پر سورہ مائدہ مقدم ہوگی اگرچہ نزول میں مقدم ہو و سہ پس باین معنی یہ حوالہ بہت بیکار
 متشرع کتاب ہو کہ بنا برین ثابت ہو کہ ترتیب قرآن مجید بتوفیق الہی عزوجل ہو اور کیوں نہیں کہ اوتعالیٰ عزوجل نے صریح اس کتاب مجید کی حفاظت
 کا وعدہ فرمایا ہو۔ فانہم و ان کفیدا بقضائہن یا اھوا ھو یضار علیہ یضلون میں و قرآنہ میں شیخ یا از باب ثلثی مجر و اور بضم یا از باب
 افعال۔ اور مردان سے شریکین عرب میں جبرائیل کے سید بن جبرجہ وغیرہ سے مروی ہو المعنی البتہ بہت سے یعنی مشرکین گمراہ ہوئے یا گمراہ کرنے
 میں اپنی خواہش انسانی سے بدو کسی علم کے جبر و اعتماد کرتے ہوں ان ربک ھو اعلم کیا المتعذرون اعتذار یعنی تجا و زکرائین
 تیرا پروردگار جانتا ہو ان لوگوں کو جو تجا و زکرتے ہیں حلال سے حرام کی طرف یعنی گناہ کرتے ہیں پس انکو سزا دیگا ف فی العر الس
 قولہ تعالیٰ و ان کثیرا یضلون باہم اہم اسی میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جو ضلالت و بدعت کی طرف بلائے ہیں پھر جب وہ لوگ اپنی نصیحت
 ہونے کو دیکھتے ہیں تو چاہتے ہیں کہ سچے اہل ارادت بھی انھیں کے مثل ہو جا دیں پس شہوتوں کا راستہ انکو بتاتے ہیں اور اسکی خبیان میں کرتے
 ہیں چنانچہ اوتعالیٰ نے ایسے لوگوں کو بیان فرمایا بقولہ اضلوا کثیرا و ضلوا عن سبیل الہی۔ اور یہاں سوچو کہ یہ لوگ اوتعالیٰ
 عزوجل کی معرفت سے جاہل ہیں اور اسکے علم سے جو تمام موجود ظاہر و باطن کی مابیت و حقیقت کو شامل ہو غافل ہیں شیخ قرشی رحمہ نے

کہ اس بات میں اتفاق ہو کہ ما موصولہ سے جانور مراد ہیں اور جانورین سے بھی وہ جانور جنکا کھانا حلال ہو پس اگر اسپر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ذکر کیا گیا تو مست کھاؤ پھر ذکر نہ کیے جانے کی کوئی صورت نہیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ خود اپنی موت سے مرگیا ذبح نہیں کیا گیا اور اگر ذبح کیا گیا تو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا گیا پس اسپر اللہ تعالیٰ کا نام نہ کر نہوا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کے واسطے ذبح کیا مگر غیر اسمیہ یعنی بسم اللہ نہ پڑھی یا بھول گیا۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ آیت دربارہ مردار جانور دن کے اور جو اسکے معنی میں مانند منقحہ وغیرہ کے ہیں وارد ہوئی ہو عطار نے کہا کہ ذبايح کی تخریم میں ہو کہ شریکین اپنے بتوں کے نام پر ذبح کیا کرتے تھے مفسر سبوحی نے آیت کو اسی پر محمول کیا یعنی یہ آیت مخصوص ہے ایسے جانور دن کے جن میں ہو خود بخود مر گئے ہوں یا کسی بت وغیرہ کے نام پر ذبح ہوئے ہوں اور یوں کہا اگر ایسا ہووے تو جو جانور کوئی مسلمان ذبح کرے اگرچہ خدا اسپر تسمیہ نہ کیے وہ بنا بر قول شافعی کے حلال ہوتا ہے مگر حرم کتنا ہے کہ طریقہ ذبح خلف کاس سے کیے کی شخصیت میں ثابت کیا ہووے عیسیت کیونکہ نہ شافعی میں اگر اجتہاد سے کوئی بات قرار پائی وہ مخصوص نہیں ہو سکتی بلکہ دلیل شرعی لانی چاہیئے ابو حنیفہ کے نزدیک مسلمان نے اگر غیر اسمیہ پھوڑا یا تو ذبح حلال نہیں بلکہ مردار ہو گیا اور تفصیل یہ کہ علماء حرم اللہ کے اس مسئلہ میں قول میں بعد از انکہ سب اہل اجماع ہو گیا کہ جو حلال جانور دن سے خود بخود مر گیا وہ مردار قطعاً حرام ہے اور کلام ذبح میں پس اگر ذبح ایسا ہو کہ اسپر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کا نام ذکر کیا تو بالاجمل حرام ہے اور اگر کسی کا نام ذکر نہیں کیا تو ایک جماعت علماء کا قول ہے کہ ذبح ایسا ہو کہ اسپر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ذکر کیا گیا یعنی کوئی نام نہیں لیا گیا تو وہ مردار حرام ہے خواہ خدا اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا ہو یا سو سے نہ لیا ہو اور یہی نافع مولیٰ ابن عمرؓ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ دعا الشعی ومحمد بن سیرین رحمہم اللہ سے مروی ہے اور ایک روایت از امام مالک۔ اور قوی روایت از امام احمدی اور یہی ابو ثور و داؤد ظاہری نے اختیار کیا اور یہی اختیار ابو القسوح محمد بن محمد اطالی الشافعی کا ہے اور دلیل اسکی یہی ظاہر آیت اور قولہ ذکاوا اسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ الآیہ۔ اور بیان قولہ فی الذلہ و انفسق سے اور انکید ہو گئی اور نیز احادیث صحیحین وغیرہ میں حکم تسمیہ مذکور ہے نہ حجت ہیں اور وہ بہت ہیں اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ کچھ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ لوگ ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں کہ ان میں معلوم ہوتا کہ اسپر بسم اللہ تعالیٰ ذکر کیا گیا ہو یا نہیں۔ تو فرمایا کہ اسپر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کرو اور کھاؤ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ ان لوگوں کو کہو چھوڑ سے ہو سے تھوڑا ذائقہ کرنا تھا۔ (رواہ البخاری)

قال الحافظ العیاض اس سے دلالت اسطرح ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے سمجھ لیا تھا کہ تسمیہ کہنا ایک امر لازمی ہے اور خوف کیا کہ شاید ذبح کرنے والوں نے بسبب اسکے کہ مسلمان ہو سے تھوڑے دن بعد سے تسمیہ پھوڑا یا تو ذبح حلال ہے یا نہیں حضرت صلح نے کھانے کے وقت تسمیہ کہنے کا احتیاط حکم دیدیا تاکہ اگر کسی کوئی ہو تو اس سے عرض کے اندر جو جاد سے اور مسلمانوں کے احکام کو نیک گمان پر جاری رکھنے کا حکم دیا واللہ اعلم۔ اور ایک جماعت نے کہا کہ اسلام شرط ہے تسمیہ کچھ شرط نہیں ہے بلکہ تسمیہ پس اگر عہد یا بھولے سے پھوڑا دی تو کچھ مضرت نہیں ہو اور یہ امام شافعی دہبورا صاحب شافعی کا مذہب ہے اور یہ حضرت ابن عباسؓ و ابو ہریرہؓ و عطار بن ابی سلجؓ سے مروی ہے واللہ اعلم۔ اور شافعی رحمہ اللہ نے قولہ و انفسق کو محمول کیا اس امر پر کہ وہ غیر اللہ تعالیٰ کے واسطے اس طرح ذبح ہوا ہو کہ اسپر نام کسی ذکر نہوا ہو یا نہ ہو بلکہ قولہ تسمیہ او فسقا اہل انیر اللہ الآیہ پس فسق سے مراد وہ مذہب ہے جو اسپر اللہ تعالیٰ کی شیعہ ابن حشر نے اس کو قوی کہا اور ذکر کیا کہ ابن جریر نے عطا سے نقل کیا کہ آیت میں ماقت ہے ان ذبايح کے کھانے سے جو تسمیہ نہیں بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے اور ماقت ہے جو جس کے ذبايح سے مشرک کہتا ہو کہ بیان سے ظاہر ہوا کہ حجت تخصیص آیت کی بنا پر مذہب شافعی کے یہ جو مذکور ہوئی اور مفسر سبوحی رحمہ اللہ کو خود بہ حجت معلوم تھی چنانچہ مقدمہ اتفاق میں بحوالہ تفسیر کبیر فرماتے ہیں اسکی

تقویت اس طرح ذکر کی کہ تولد و انہ لفسق میں وادھالیہ ہوا لانا کا وادھالیہ حال کو نہ فسقا۔ اور وہ فسق نہوگا جب تک کہ
 اسپر لال غیر اللہ تعالیٰ نہ ہو پیل قولہ اذ فسقا اہل غیر اللہ الیہ پھر خزانہ کی نے دعویٰ کیا کہ یہی چین ہوا یعنی وادھالیہ ہی ہو سکتا ہو
 اور عاطفہ نہیں ہو سکتا اور نہ عطف جملہ اسمیہ خبریہ کا جملہ فعلیہ طلبیہ پر لازم آوگا اور یہ ممنوع ہے **قال الکثیر** ہم خزانہ کی نے امام شافعی کے
 استدلال پر گفتار نہ کیا اور خود ایک طواریک لاجبیا کہ مذکور ہوا لیکن یہ بھی کہ نہیں ہو چنانچہ شیخ حافظ العادنی اسکو رد کر دیا اس طرح کہ قولہ
 تعالیٰ وان الشیاطین لیونین اسخ سے خزانہ کی کے اور خود نقص وارد ہوتا ہو کیونکہ یہ وادخواہ خواہ عاطفہ میں جس واد کے
 حالہ ہو سنے کا دعویٰ ہو اگر صحیح ہو تو اس جملہ کا عطف جملہ باقبل پر متعلق ہوگا پس اگر جملہ طلبیہ عطف کیا جاوے تو جو اسے امتناع وارد کیا ہو
 وہ خود اسپر وارد ہوتا ہو اور اگر واد کو حالہ نہ لیو سے تو جو کچھ اُس نے دعویٰ کیا ہو وہ سرے سے باطل ہو گیا واد تعالیٰ علم اور صلہ سے
 سے جو مرفوعا روایت ہے کہ مسلمان کا ذبیحہ حلال ہو خواہ نام انہی ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ تو یہ مرسل ہے اور شافعیہ کے نزدیک مرسل مالک و زہری
 کے سوا اُسے حجت نہیں مگر انکہ مذہب ابن عباس بھی مروی ہے جو اسکا مقوی ہوا و خفیہ اس میں تاویل کر سینگے۔ اور یہی نے حدیث عائشہ
 مذکورہ بالا سے حجت پکڑی کہ تسمیہ شرط ہوتا تو آپ نہ فرماتے کہ تم تسمیہ کیا کر لو۔ مگر پوشیدہ نہیں کہ یہ حجت ضعیف ہے اس واسطے کہ مسلمان ذبح کر کے
 لانے والے پر گمان ترک تسمیہ کا خلاف ظاہر حال تھا لہذا احتیاطاً ایسا کہا جیسا کہ اشارہ اور مذکور ہو چکا۔ فافہم واللہ اعلم اور ایک
 بری جماعت علماء نے کہا کہ اگر تسمیہ کننا بھول گیا تو مضرت نہیں اور اگر غمرا چھوڑ دی تو ذبیحہ حلال نہوگا اور یہی حضرت علی ابن عباس رضی اللہ
 عنہما وسعید بن المسیب و عطاء و طاؤس و حسن بصری و ابوالکاکب و عبد الرحمن بن ابی لیلی۔ و جعفر بن محمد و ربعیہ بن عبد الرحمن سے حکایت کیا گیا
 پس روایات ابن عباس اس امر پر محمول ہوتی کہ تسمیہ ذکر کیا حالت یا وہین اور نہ ذکر کیا حالت فراموشی میں تاکہ ابن عباس کے قول
 میں اختلاف لازم نہ آوے اور یہی مشہور مذہب امام مالک و احمد بن حنبل کا اور یہی قول امام ابو حنیفہ و اُنکے اصحاب اور اسحاق بن
 راہویہ کا ہے۔ **قال الحافظ ابن الکثیر** اور امام ابو الحسن مرغینانی نے ہر یمن نقل کیا کہ شافعی سے پہلے علماء کا اجماع تھا کہ جو کوئی
 غمرا تسمیہ چھوڑے اُسکا ذبیحہ حرام ہو اس واسطے ابو یوسف و مالک نے کہا کہ اگر غمرا تسمیہ چھوڑے ہو سے ذبیحہ کے بیج جائز ہو
 پر کوئی قاضی و حاکم حکم دیدے تو اُسکا حکم نافذ نہوگا کیونکہ محل مختلف فیہ قابل اعتبار نہیں بلکہ اجماع معتبر **قال الحافظ** لیکن
 مرغینانی کا یہ قول غریب ہے اور ہم پہلے لکھ چکے کہ شافعی سے اگلون سنہ کی خلافت کیا ہو واللہ اعلم مگر ہم کہتا ہوں کہ اگلون سے جو خلاف مذکور
 ہوا وہ بدون اُنکے کلام کے ترسوا سے قول ابن عباس کے ہے پھر جب ابن عباس سے متروک التسمیہ کے حرام ہونیکا مذہب نقل کیا گیا
 تو تناقض کر دینا خلاف اصل ہے پس دو قول ابن عباس کے بتاویل دونوں موافق ہیں تو خلاف ابن عباس باقی نہیں رہا اور علی بن ابی طالب
 کے قول میں ہی گمان ہے باجملہ فقط نام ذکر کرنا مشبہت خلاف نہیں ہے۔ پھر ابن جریر رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ جس شخص نے بھول کر تسمیہ
 چھوڑنے والے مسلمان کا ذبیحہ حرام کیا وہ اجماع حجت سے خارج ہے اور **الحافظ ابن الکثیر** نے بن کلام طویل کے بیان کیا کہ
 ابن جریر کے نزدیک ایک دو علماء کے خلاف سے اجماع میں خلل نہیں آتا وہ اسکو اجماع ہی کہتے ہیں پھر اس مذہب کی تقویت میں پیش کیا
 آیت سکر یہ ربنا لا توخذنا ان نسیبنا وادخلنا الایۃ۔ اور نیز وہ حدیث مشہور ہے کہ حضرت صلعم نے اپنی امت سے خطاب کر کے فرمایا
 مرفوع ہوئے کو فرمایا ہو لیکن خفیہ کے نزدیک جو امور شرعی ایسے ہیں کہ جد و ہزل سب طرح سے انکا حکم لازم ہوتا ہو مثل طلاق
 و عتاق وغیرہ کے انہیں خطا و نسیان وغیرہ کا غیر مؤثر ہونا منہر نہیں بلکہ انکا مرفوع ہوگا پس شاید کہ مقام ذبیحہ میں اسکا اعتبار ہو

باجملہ صحیح تو یہی کہ انہی علم پر حجام و عامہ اہل علم کے نزدیک یہ آیت حکم پر اس میں سے کچھ منسوخ نہیں ہوا اور جن بصری و عکرمہ سے اس میں جو
سے روایت کیا کہ اس سے طعام اہل کتاب مستثنی ہوا اور ابن ابی حاتم نے قول سے روایت کی کہ او تعالیٰ نے اسکو منسوخ کر کے فرمایا
ایوم احلکم الطیبات و طعام الذین اوتوا الکتاب الایہ پھر ابن جریر نے فرمایا کہ تحریم مذکور اسم اللہ علیہ اور تحلیل طعام اہل کتاب میں
کچھ تعارض نہیں اور یہی صواب ہے **بقال احفظ** یہ قول ابن جریر کا صحیح ہے اور سلفین سے جسے نسخ کا لفظ کہا ہوا اسکی مراد تخصیص ہے
واللہ اعلم باجماع معنی قولہ ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ کے یہ کہ مست کھاؤ اس چیز میں سے جس پر نہیں ذکر ہوا نام اللہ تعالیٰ کا
وایضا لقیتم فی اسی وان الاکل منہ مخرج عام کل اور کھا نا ایسی چیز میں سے البتہ باہر ہونا اس چیز سے جو حلال ہو ذائق الشیطان
آیو حنون الی اولیائہم اسی کو دوسو سون الی الکفار اور شیاطین جو شیطان جیم کے ذریعہ ہیں وہ مع شیطان کے اپنے اولیاء کو
پہننے کا فردن کو دوسو سولہ سون علیٰ ذلک شیطان سے مراد حقیقی شیطان ہیں بعض نے کہا کہ وہ ہم ہیں لیکن مرتے نہیں ہیں بخلاف جن
کے کہ ان میں ایمان بھی ہیں کافر بھی ہیں۔ باجماع شیاطین حقیقی مراد ہیں اور وحی سے دوسو سہ مراد ہے اور دوسو سہ انکا اگر طعام ہو
لیکن کافرون کی خصوصیت اسوجہ سے ہے کہ اہل ایمان انکے دوسو سہ کو قبول نہیں کرتے اور رد کر دیتے ہیں بخلاف کافرون کے کہ وہ
قبول کر لیتے ہیں اور انھیں پر غریب قابو پاتے ہیں اور ابن ابی حاتم وغیرہ نے ابن عمر و ابن عباس و عکرمہ سے قصہ مختار بن ابی ہاشم ثقفی
میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ ابن عباس سے کہا کہ مختار بن ابی عبد کو زعم ہو کہ آج کی رات مجھے وحی ہوئی تو ابن عباس نے کہا کہ
ابن عباس تو اس شخص سے متنفذ ہو کر کہا کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ وہ پہاڑ تو ابن عباس نے فرمایا کہ وحی دو طرح کی ہے ایک وحی الہی ہے
وہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دوسری وحی شیطان بجا نیل ہے اور ایسا کہ پھر پڑھا تو کہ وان شیاطین لیوحن الی اولیائہم یعنی شیطان
اپنے دوستوں کو گمراہی کی باتیں اتھا کرتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ شیاطین سے آدمیوں کے شیطان مراد ہیں اور وحی ایک تشبیہ ہے بلکہ یہی
یعنی ان شیاطین الانس لیلقون الی اولیائہم اور ظاہر آنکہ دونوں کو شامل ہے ایک کو حقیقت اور دوسرے کو حکما تاکہ صحیح ہو حقیقتہ و المجاز لازم تھا
حال آنکہ شیاطین اپنے ساتھ موالات کھینچنے والے ہوتے ہیں لیکن انکو اتھا کرتے ہیں لیکن انکو اتھا کرتے ہیں لیکن انکو اتھا کرتے ہیں لیکن انکو اتھا کرتے ہیں
تم سے جھگڑیں ذائق آدمی و شجر و کھجور و کھجور و کھجور اور اگر تم نے اس بار سے میں انکی پیروی کی تو تم مشرک ہو۔ زجاج نے کہا کہ اس میں دلیل ہے
رہنے اور تعالیٰ نے کفرام کی ہوئی چیز دن میں سے کسی چیز کو حلال بنا یا حلال کی ہوئی چیز دن میں سے کسی چیز کو حرام بنا یا حرام کا شکر
شکر ہو کہ یہ اس نے اللہ تعالیٰ کے کیا اسے غیر کو اپنا حاکم بنایا عن ابن عباس جب نازل ہوا تو کہ ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ الایہ تو
فاس والوں نے قریش کو کہلا بھیجا کہ تم کو قائل کر دے جو باور تم اپنے اقد سے پھری سے ذبح کر دے حلال ہے اور جو اللہ تعالیٰ سے
رسول کی تبار سے قتل کیا اپنے مردار وہ حرام ہے تو نازل ہوا تو کہ وان شیاطین لیوحن الی اولیائہم لیلقون الی اولیائہم یعنی شیاطین فاس
کے اپنے اہل قریش کو وحی کرتے ہیں۔ رواہ الطبرانی و عن ابن عباس فی قولہ وان شیاطین لیوحن یعنی کہتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ سے
ذبح کیا وہ نہ کھا دیں اور جو تھے ذبح کیا وہ کھا دیں تو نازل ہوا تو کہ ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ الایہ۔ رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و ابن
ابی حاتم و اسناد صحیح۔ رواہ ابن جریر بن طریق عتہ اور ابن جریر نے قصہ مختار بن ابی ہاشم ثقفی سے روایت کیا اور سند صحیح و دیگر عامہ میں
نے مشرکوں کا اعتراض مسلمانوں پر کر کے جیسے کہ فاس والوں کا قریش کو کہنا کہ وہ مشرک ہیں کہ ایسے ہی مشرکین و مسلمانوں کا
جھگڑا دنیا کے حق میں جو غلبہ فکر داندہ ہدیٰ بن ہاشم والی عراط مستقیم فی العر السی تو کہ اتھا لے وان شیاطین لیوحن الی اولیائہم

و نزل فی ابی بکر یعنی نزل اس کلام کا جو پہل و غیرہ کے حق میں ہوا اور مراد یہ کہ اس آیت میں جو بیان کیا گیا کہ تار کی جھٹکا
 نہیں ہوا اور کفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں پڑا اس سے پہلے واسطے کہ ائمہ مراد ہیں اور یہ غرض نہیں کہ کسی کو زندہ کر دیا تو فوراً مرنے سے کہ
 حق میں تو اس تحقیق غفر سے یاد کی انشاء اللہ تعالیٰ اور مرنے کا وقت پیشا بھلا وہ جو مردہ تھا بسبب کفر سے کہ فاکسب کا کلمہ کو چھو
 برایت سے زندہ کیا جتنے ناکہ خود آئینہ شیخ یہ فی التماس اور اسکے لیے نذر دیا کہ اسکے ساتھ ان لوگوں میں چھو ایک ہی لایا اس اور اسکے حق کو باطل سے
 پیروں کو کشا ہو اور یہ فوراً بیان ہو اور اس سے کہہ کر ان میں یہ اور یہ سب صحیح ہو کہ مسئلہ فی الظلمات مثل الظلمات ہو اور کن میں فی الظلمات کہہ کر اور
 اس غرض سے کہ جو کوئی نہ دیکھائی میں پڑا اور اس سے کہہ کر کن مثل مثل فی الظلمات کیسے کہ ان میں سے ظلمات اور وہ کافر ہو یا اصل انکہ
 یا مستفہام انکار ہی ہو اور یہی یہ کہ بھلا جسکو چہ زندہ کر کے نذر دیا وہ مثل اسکے ہو یا نہ چھو سے میں پڑا اور کفر میں اندھا ہو تو یہ بھلا وہ انہ
 کیا اور میں علی ہرگز نہ دیکھ میں ہو اتھالی میں اس سے کہ وہ کافر کی مثل بیان فرمائی ہو اور جسے نذر دیا کہ جسکی روشنی و تاریکی ہو اور مثل کلام
 ظلم ہو کہ جو نذر دیا کہ واسطے سے چھو پھر تار و ایسا نہیں ہوا نہ غیر سے میں پڑا پھر ظلم اور مستعد ہو کہ جو نور ایمان واسطہ میں
 سے منور ہوا وہ ایسا نہیں جو کفر و مضلکت و جہالت میں پڑا ہو اور کلام فید میں سے ایمان کفر کی شان میں تاریکی و موت
 اور تاریکی و ظلمت سے اور یہی ابی اور ان سے میں سے اور سننے واسطے وہ ہر سے میں تاریکی فرمائی تو انہ دیکھ انہ میں
 میں غم میں الظلمات ابی انہ نور الایہ و کما فی نور مثل انفریقین کالانسی والاصم والبصیر و میں بل یستریان مثلاً الایہ و کما فی نور الایہ
 و الایہ و البصیر و لا الظلم ابی و لا نور و لا الظلم و لا یستوی الایہ و لا الامرات الایہ ابن عباس سے روایت
 کیا جاتا ہے کہ مراد اس سے حضرت محمد بن ابی طالب ہیں اور ابی بکر میں اور ابی بکر میں کہ اگر ایک حضرت محمد بن ابی طالب سے کہ

حق میں اور ابھل کے حق میں نازل ہوئی سکرتہ سے مروی ہے کہ عمار بن یاسر اور ابوبہل کے حق میں نازل ہوئی اور مقاتل نے کہا کہ حضرت سید عالم محمد مصطفیٰ صلعم کے حق میں اور ابوبہل ملعون کے حق میں ہر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ بعضوں نے زعم کیا کہ نزل اسکا دو شخص معین کے حق میں ہر چنانچہ جسکو زندہ کر کے نور دیا وہ عمر بن الخطاب بن یعامر بن یاسر بن اور جو ظلمات میں پڑا ہوا اس سے نکلا نہیں وہ ابوبہل ملعون ہے۔ پھر کہا کہ صحیح یہ ہے کہ آیت عام ہر مومن و کافر داخل ہے یعنی کوئی مومن ہو کسی کافر کے مساوی نہیں اور اصل آنکہ مومن و کافر میں ازراہ آخرت کے کچھ مساوات نہیں ہے اور اسی کو اکثر مفسرین نے صحیح کہا ہے قال المرحوم اگر نزل اسکا دو شخص معین کے حق میں ثابت ہو تو بھی اعتبار اس کے عموم معنی کا ہے جس سے ثابت ہے کہ مومن و کافر یکساں نہیں گنڈا لک اسے کم از کم للمؤمنین الایمان کذلک زیت لیکفیرن مائے کذا یعلمون من الکفر والمعاصی یعنی جیسے مومنوں کی نظر میں ایمان و طاعت خدا و رسول فرین کی گئی ہے ایسی ہی فرین کیے گئے کافروں کے لیے جو وہ کرتے ہیں کفر وافرانیان و گناہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ ہر عمل کرنے والے پر تقدیر جاری ہے اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ ہر ایک پر وہ آسان ہے جس کے واسطے وہ پیدا کیا گیا ہو و کذلک جعلنا یسے جیسے ہننے کہ والوں میں سے فاسق المین سے بڑے بڑوں کو کر دیا ایسے ہی کر دیا ہم فی کل قرینۃ آکبر منہا ہر قرین کا بزرگتر اس کے کالین میں کہا کہ اکابر مجربا و نون مفعول جلنا کے ہیں اور اول پر دوم کو مقدم کیا گیا قال الواحدی اسی مجربا اکابر اور اکابر اس واسطے مجرم و فاسق ہوتے کہ ان میں وسعت و قوت ہونے سے مکر و کفر کی طرف زیادہ داعی ہیں۔ مروی ہے کہ ولید بن المغیرہ نے کہا کہ اگر نبوت سے پہلے ہو تو کیا ہو نہ مجربین بزرگی دال زیادہ ہے اور یہ شخص بڑا سرکش تباہ تھا لیکن فکر و ایفہا یسے تاکہ ایمان لانے سے لوگوں کو۔ وکنے میں اس قرین میں مکرین قرینہ گاؤں و شہر و آبادی کے معنی میں آتا ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ مکر یعنی فریب دہو کا وغیرہ و جیل و فوج بعض نے زیادہ کیا اور غیبت چلی چھوٹی نہیں و باطل کا رواج دینا قال الخ مراد مکر سے یہاں مکر ہی کی طرف باطل اقوال و افعال سے بلانا۔ ابن ابی حاتم نے بعض علماء سے روایت کی کہ قرآن میں جہان مکر کا لفظ ہے وہ عمل ہے حاصل آنکہ ہننے کہ کے فاسقوں کے اندر سابق دستوں میں بھی ہر قرینہ کے مدد لوگوں کو فاسق بنایا تاکہ مکر کو پورا کریں و مائے کفر و ن الا یا نفسیم حالانکہ اپنی ہی جان کے ساتھ مکر کرتے ہیں کیونکہ دال اسکا انھیں کی جانوں پر ہے پس وہ اپنی ہی جانوں پر مکر کرتے ہیں و مائے کفر و ن بذلک۔ اور اس سے انکو شو نہیں ہوتا۔ اس میں تاکید بالغ ہے یعنی یہ بات اگرچہ ایسی ظاہر ہے کہ جو اس دشو سے دریافت کرنے کی ہے مگر اسکو بھی نہیں سمجھتے ف فی العرسل قولہ تعالیٰ اوس کان میتا الا یہ یعنی جو مردہ تھا عدم میں سمجھے اسکو نور قدم سے زندہ کیا نیز جو مجاہدات سے مردہ تھا اسکو روح مجاہد سے زندہ کیا نیز جو شہوات نفس میں مردہ تھا اسکو صفات قلب سے زندہ کیا۔ نیز جو مردہ تھا سوجہ سے کہ ثواب اعمال پر نظر رکھتا تھا پھر سمجھے اسکو یہ دکھلا کر کہ انجام کار راجع بجانب خالق عزوجل ہے زندہ کیا اور اس کے واسطے ایک نور دیدیا کہ جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا پھرتا ہے یعنی اسکو نور فراست دیدیا کہ اس سے لوگوں کے قلوب سے و قوت پاتا ہے اور نیز اسکو انوار غیب سے لباس دیدیا کہ لوگوں کے درمیان چراغ روشن ہو گیا کہ ہر ایک انکو ضلالت میں سے نکالتا ہے۔ اور نیز اسکی روح کو لباس مشاہدہ پہنایا اور اسکی عقل کو نور آیات دکھلایا اور قلب کو صفات و اس کے باطن کو نور ذات دکھلایا اور اس کے تمام وجود کو خلائی کے درمیان نور کر دیا کہ ہر نیک بخت جو ازل میں مقدر ہو چکا ہے اس سے راہ راست کی

ہدایت لیتا ہو قال المتبرجہم حدیث صحیح میں آنحضرت صلی علیہ وسلم کی دعا تمام اعضاء و اجزاء کے لئے نور کی جتنی کہ تمام وجود نور ہو جائیگی اسی نور کا
 بالکل بیان بیان ہے کہ جو بندہ چونکہ اس طرح منور ہو وہ ہرگز نہ کسی نہیں کسی کا فرق ہے جو اپنی طبیعت و نفس کے اندھیرے میں اور ہو اور ہوس
 کی تاریک و درخ میں تخیل پاتا پھرتا ہو اسکو راہ حق کی طرف نشان نہیں ملتا کیونکہ ازل میں مقرر ہو کر ہمیشہ حجاب تہمین سرگردان رہ گیا
 یہاں سے سچے ایمان والوں کو اللہ عزوجل کی حیات میں اسکے فضل و احسان کا شکر یہاں کرنا چاہیے اور مقبور کافروں کو دیکھ کر عبرت
 حاصل کرنا چاہیے قال المتبرجہم ستر و غیرہ کی طرح اپنے آپ کو قادر نہ سمجھے ورنہ کافر ہو جائیگا اور ایت کریمہ میں صریح ہدایت و اضلال
 کی نسبت حقیقی حضرت باری تعالیٰ کی طرف ہے خصوص جبکہ فرمایا و کذلک جعلنا فی کل قرۃ الایۃ کیونکہ صریح یہ ایجاد و خلق از حضرت باری تعالیٰ
 عزوجل ہے قال الشیخ۔ اور تعالیٰ نے ہدایت ہونا اور گمراہ ہونا اپنی عنایت ازلی اور نسبت تقدیر کی طرف مضاف فرمایا۔ مرید صادق کو
 نور عرفان حاصل ہونے سے پہلے میت کہا کیونکہ وہ تقصیر کرنے والوں میں تھا اگرچہ اس کے توفیق والوں میں ہو گیا کیونکہ جو اکابر اہل
 معرفت ہیں وہ تو ازل سے ابد تک ہمیشہ اسکے فضل و لطف سے ایک حال پر زندہ و عارف ہیں جعفر علیہ السلام سے منقول ہے کہ قولہ اومن کان
 میتا یعنی ہم سے مردہ تھا۔ فاجیناہ۔ اپنے ساتھ اسکو زندہ کیا۔ و جعلنا لہ نوراً یعنی اسکو پیشوا کر دیا کہ اور لوگ اس سے ہدایت پاتے ہیں۔
 کن شکر فی الظلمات یعنی مانند ایسے شخص کے جو اپنی شہوت نفس و ہوا و ہوس کو دیکھتا رہے اسکو قرب درگاہ کی تائید نہیں ہوتی ہر اہم عظمیٰ
 نے کہا کہ قولہ اومن کان میتا یعنی اپنے نفس کی حیات سے مراد اپنے قلب کی موت سے مردہ تھا۔ فاجیناہ یعنی اسکو اسکے نفس سے
 موت دیکر اور اسکے قلب کو زندہ کر کے ہمیں اسکو زندگی دی۔ اُسپر راہ توفیق آسان کر دی اور انوار قرب سے اسکی بنیادی روشن کی
 کہ وہ چارے سوا سے غیر کی طرف نظر نہیں کرتا اور کسی اور پر التفات نہیں کرتا جو میری نے کہا کہ اور تعالیٰ نے جب کسی بندہ کو اپنے
 انوار سے زندہ کیا تو وہ کبھی نہیں مڑتا ہوا و جب کسی کو خوار کرنے سے مار ڈالا تو کبھی زندہ نہیں ہوتا ہوا جعفر علیہ السلام نے کہا
 کہ قولہ اومن کان میتا یعنی اپنی طاعت پر اکتفا کرنے سے مردہ تھا۔ فاجیناہ۔ اسکے واسطے نور عرفان کشادہ کیا کہ جس سے اسنے دیکھا
 کہ سراسر تقصیر ہے اور تضرع و خدر کے لپیٹ میں ہے کہ جسے ہرگز کچھ بھی اسکے لائق عبادت نہیں ہو سکتی ہے بعض نے کہا کہ مردہ تھا و ہوا
 افعال سے پس ہمیں دیدار قدرت سے زندہ کیا قاسم نے کہا کہ اولیاء کو جو حکم کر زندہ کیا جیسے اجسام کو روح سے اٹھایا۔
 سہل نے کہا کہ جہالت سے مردہ تھا اسکو علم سے زندہ کیا۔ ابن عطاء نے کہا کہ یعنی جسے منقطع ہونے کی وجہ سے مردہ تھا
 پس وصل عطا کر کے زندہ کیا اور اسکو نور بھی دیا پس یہ دیا نہیں جسکو ہمیں ملعون و مردود چھوڑ دیا۔ اُسٹا نے فرمایا کہ اکابر عرفان
 کے نزدیک ایمان یہ ہے کہ دل زندہ ہو جاوے اللہ تعالیٰ کے ساتھ پس جو لوگ غافل ہیں جب انکو یاد الہی الہام کی آئی تو وہ مردہ
 تھے اب زندہ ہو گئے اسی طرح جنکو یاد ہو اگر بعد اسکے غفلت میں پڑے تو زندہ تھے اب مر گئے بالکل جو شخص کہ انوار قرب شریع
 آفتاب عرفان میں ہو اور اسکی روح کو بصیرت ہو تو اسکی برابر ہی کہاں ہو سکتی ہے ایسے شخص سے جو ظلمات و تاریکیوں میں اور کائنات
 میں پھنسا ہوا ہے قال الشیخ۔ ہمیں بیان مقام حقیقت کا ایک اشارہ منکشف ہوا وہ یوں کہ جو شخص مقام نکرۃ التوحید میں نہا تھا
 جبکہ اسکو انوار کبریا و عظمت ظاہر ہوئے تھے تو ایسی میت کو روح بقاء و مشاہدہ ابدیت سے زندہ کیا کیونکہ وہ میدان نکرۃ
 سے بسبب انوار معرفت کے اسرار و ارواح کے پائون سے انوار بقاء کے پر فضا و سکنت کشادہ چہستان میں چلا وہ
 کبھی انوار جمال سے خوب ہو گا اور اس سے ہر مردہ دل کو زندگی ملے گی اور نفس کی طاعت پروردگار سے فتور و قصور کر گیا ہر اسکے دیار سے

مقام نہایت میں پہنچ گیا اور اپنی شہادت میں مفتون نہ رہا۔ **قال المترجم** نکرۃ التوحید ایک مقام خاص ہے جس کا حال پہلے مذکور ہو چکا ہے۔ یعنی بعد طو مراتب صفات کے اول ظہور انوار ذات جل جلالہ میں نکتہ طاری موتی و عظمت کبریا و شخص بذات پاک سے معرفت قاصر نہیں یہ مقام نکتہ ہے اور اشارات مذکورہ مختلف مراتب عرفان پر محمول کر کے سمجھنا چاہیے۔

وَاِذَا جَاءَ ثَوْرُ آيَةِ قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَوْنِي مِثْلَ مَا اُوْنِي رُسُلُ اللّٰهِ مَا اللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ اور جب پہونچے آگے ایک آیت کہیں ہم ہرگز نہ مانیں گے جب تک ہم کو نہ ملے جیسا کہجہ پاتے ہیں اللہ کے رسول اللہ بہتر جانتا ہے جہاں بھیجے رِسَالَتَهُ لَسِيَّعِيْثُ الَّذِيْنَ اَجْرُهُمْ اَصْفَا شَرِيْحًا اللّٰهُ وَعَذَابُ شَدِيْدٌ يَدْرِيْ مَا تَكْتُمُوْنَ اِيْمَانُكُمْ كُوْنُوْا

اپنے پیام اب پہونچے گی گنگا رو کو زلت اللہ کے ہاں اور عذاب سخت بلا حیلہ بنانے کا
وَاِذَا جَاءَ ثَوْرُ آيَةِ قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَوْنِي مِثْلَ مَا اُوْنِي رُسُلُ اللّٰهِ مَا اللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ
کتنے ہیں کہ ہرگز ہم ایمان نہ لائیں گے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر حتیٰ کوئی مِثْلَ مَا اُوْنِي رُسُلُ اللّٰهِ یہاں تک کہ دیے جاویں ہم مثل اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ کے رسولوں کو دی گئی یعنی رسالت ہو کہ بھی ملے اور ہم کو بھی وحی کیجا دے کیونکہ ہم مال میں زیادہ اور حسن میں بڑے ہیں بعض نے کہا کہ ولید بن المغیرہ نے کہا تھا اور بعض نے ابو جہل کا قول بیان کیا کہ شرافت میں ہم اور بنو عبد مناف مقابلہ کرتے رہے یہاں تک کہ جب جوڑی کے دو گھوڑے برابر ہوئے کہ پہونچے تو انھوں نے دعویٰ کیا کہ ہم میں نبی ہو چکا ہے موتی جو پس اللہ ہم پر ایمان نہ لائیں گے یہاں تک کہ ہم پر بھی وحی ہو یہ قول انکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حسد تھا بعض نے کہا کہ مراد انکی یہ تھی کہ ہم تابع نہ ہونگے ہم بھی متبوع ہونگے اور یہ بقیہ قصاست کمال جہالت ہے رسل اللہ پر وقت سنوں ہو اور یہاں تام پاک رد و بارج ہو گیا بعض نے کہا کہ بعد وقت کے دونوں کے بیچ میں دعا قبول ہوتی ہو شاید یہ قول تجربہ سے معلوم ہوا ہو واللہ اعلم پھر رسول تعالیٰ نے ان جہالوں کا جواب دیا اللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَتُهُ اللّٰهُ جانتا ہے جہاں وہ رسالت رکھتا ہے اکثر لوگ کی قرآنہ میں رسالاتہ بھیجے ہو اور اپنی کثرت و تفصیل کی قرآنہ میں رسالت با فرد ہے اور حثیت مفعول بہ ایسے فعل کا ہے جو جس پر احکم اسم تفصیل و الامت کرنا ہو کہ یہ خود اسم تفصیل یا بعد اسم ظاہر میں حال نہیں کرتا اور وہ فعل معلول تعلیم ہوا و حثیت بمعنی موضع ہوا ای تعلیم الموضع الصالح لو صفا ہے رسالت رکھنے کے لیے مقام صراح ادق اور جانتا ہے پس جو محل صالح ہے وہی رسول ہوتا ہے اور یہ لوگ اسکی اہمیت نہیں سمجھتے اور یہ تقریر دہلی ہو بہ نسبت قول بعض کے کہ اللہ عظیم میں مستحق ان کی جلیلہ رسول کیونکہ حثیت بمعنی موضع محل وغیرہ ظرف کے ہو سکتا ہے اور اس موصولہ کے معنی میں نہیں ہو سکتا اور نیز رسالت کسی استحقاق پر نہیں ہو بلکہ محض فضل عظیم ہے کہ قال حبیبہ علی اللہ علیہ وسلم کان فضل اللہ علیک عظیما بیضا دہمی نے کہا کہ یہ کلام مستافت ہے جس سے ان کافروں پر رد کر دیا کہ رسالت و نبوت کچھ نسب والی چیزیں ہیں بلکہ وہ فضائل انسانی ہیں جن سے او تمنا لے جسکو چاہتا ہے و مخصوص فرماتا ہے پس اسکو رسالت کے لیے برگزیدہ کرتا ہے اور یہ محل صراح وہی خوب جانتا ہے۔ حامل انکے اس بزرگی کے واسطے او تمنا لے علیم و حکیم عزوجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو چن لیا پس اور کسی کو یہ سوس نہیں ہو سکتی بلکہ اوروں کے واسطے ہی کمال ہے کہ اس رسول پاک کی پیروی کریں اور حال تو یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شرافت ذات و نسب و کمال مرضی او تمنا لے نے جمع فرمایا تھا **قال** اسکا نظراہل مکہ اور انکے بڑے بڑے اس پر اس بات کا کہ مقرر تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے درمیان فضیلت و شرافت و نسب اعلیٰ و طہارت خاندانی و مقام پرست

و غشا و جو بزرگ و بلند حاصل ہو حتی کہ کافرون کے سردار ابوسفیان نے بروقت سوال ہر قل بادشاہ روم و شام کے کہ تھا
کہ وہ شخص یعنی محمد صلعم پہاڑی قوم میں بڑے مرتبہ کا نسب والا ہو ہر قل بولا کہ بھلا تم کبھی اسکو دروغ گوئی میں نہ کرے تھے ابوسفیان
نے کہا کہ کبھی نہیں کما فی حدیث البخاری اور واثلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اوتھالی نے اولاد ابراہیم میں سے اسمعیل کو برگزیدہ کیا اور اولاد اسمعیل سے بنو کنانہ کو اور بنو کنانہ سے قریش کو اور قریش سے نبی ہاشم کو اور
بنو ہاشم سے محمد کو برگزیدہ فرمایا۔ رواہ مسلم اس سے نکلا کہ اولاد ابراہیم میں اسحاق و یعقوب کے بعد اسمعیل علیہ السلام برگزیدہ تھے
و عن ابی ہریرہ مرفوعاً فرمایا کہ اولاد آدم میں سب سے بہتر گروہ میں نبی مبعوث ہوتا آیا ہا شک کہ ہر ازل و اس قرن میں ہوا
رواہ البخاری محمد بن سعد سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کے دلوں پر نظر فرمائی پس علم ازل میں محمد صلعم کے دل سب
سے بہتر رکھ کر اسکو اپنی رسالت کے واسطے برگزیدہ فرمایا پھر اس کے بعد بندوں کے دلوں پر نظر فرمائی پس محمد صلعم کے اصحاب کے
دلوں کو سب سے بہتر رکھ کر انکو اپنے رسول صلعم کے وزیر بنائے جو اللہ تعالیٰ کے دین کے واسطے جہاد کرتے ہیں پس جس بات کو
مسلمانوں نے بہتر دیکھا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہو اور جسکو مسلمانوں نے بُرا دیکھا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بُری ہو
رواہ احمد و غیرہ قال الترمذی یہ اوتھالی کے علم قدیم کا بیان لوگوں کی سمجھ کے موافق ہو اور مسلمانوں سے حضرت صلعم کے اصحاب
مراہم جیسا کہ بیان سے عظام ہر سو اور معنی ہیں کہ یہ صحابہ رضی اللہ عنہم اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے ہیں انکو وہی بار بھلی
نظر آتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھلی ہو اسی واسطے اتباع صحابہ رضی اللہ عنہم جو قطعی ہو فانہم تہم حجج فی بضر و رت فیہ
ہر دیش مختصر لکھی۔ اور حال تفسیر یہ کہ یہ ہوا کہ رسالت فضل الہی ہو اوتھالی نے اپنے علم سے جہان بہتر دیکھا دان بھی ہو لہذا
کفار مکہ یہ یسوس نہ کریں اور ایمان لائیں پھر انکو تہدید فرمائی بقولہ سیئ ضیبت الذین جنحت اجرتہوا عن قرب پہنچگی ان لوگوں کو جنہوں نے
اجرام کیا یعنی اس قول باطل و بے ادبی سے جرم کیا خداوند ذلت یبذل اللہ تعالیٰ کے یہاں۔ یعنی ایسے کفر کی بار بھلی
والوں کو اللہ تعالیٰ کے یہاں ذلت و خواری حاصل ہوگی یعنی قیامت میں خواہ ہو سنگے بہ ازاناکہ ٹرسے شہر بنے تھے یا خدا شہر
بہن میں خدا اللہ ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہوگی خواری و غذا جب اللہ تعالیٰ کا کھانا کھاؤں یا سببیا و راستہ
ہو یعنی اور عذاب شدید بسبب انکے فکر کرنے کے یعنی بسبب حسد و کفر کرنے کے کہ فی العلم اللہ فی ذلہ العلم حبیب
یسمعیل رسالت یعنی اوتھالی نے بندوں کے باطن قلوب اسرار و ارج سے وہ باطن حاشا ہو جو انکے اندر نبوت و معرفت
و رسالت و توحید و محبت کی نہان پیدا کی ہیں اور انہیں ازل سے ودیعت رکھی ہیں۔ زمین بندوں کو آگاہ کر دیا کہ اللہ خیر
و شمر کو اوتھالی نے ازل ہی سے دلوں میں ودیعت رکھ دیا ہو پس خود اپنی ذات پاک کی طوٹ نظر فرمائی پس نور صفات
چمکا اور اسکی روشنی بلند ہوئی پھر اسکا عکس غیب الغیب پر ہوا اور اس سے روحیں جو انکوئی لاہوت ہیں پیدا فرمائی اور انہیں انوار
ولایت و رسالت و نبوت کے نہان ودیعت کیے اور تمام مخلوق سے ان ارادہ کو اپنے اس فضل و کرم کے ساتھ
مخصوص فرمایا اور اس میں کسی سبب و علت کو دخل نہیں اور نہ کوئی حاجت و باعث و غرض کی مجال ہو بلکہ صرف فضل و کرم جو لیکن
ان ارادہ کو مخلوق کے لئے ہدایت قرار دیا جنکی پیروی سے مخلوق اپنے خالق کی بندگی اور عرفان کی راہ پاتے ہیں پس
اس غایت سے مخصوص کیا اسکو کسی حاسد کا حسد اور کسی مکار کا کچھ مضرت نہیں ہوتا بلکہ یہ اللہ کا شرف و بڑھاتا ہو اور سب

محمد و شہداء اسی پاک پروردگار کے لئے خاص ہو جیسے ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلعم کو اس کرامت سے برگزیدہ فرمایا جس سے دشمنوں کی آبرو خوار ہوئی اور دوستوں کی مدد گاری ہوئی نصر آبادی کے لئے کہ اس کا اوتوالی خوب جانتا ہوں ان دنوں کو جو اسرار الہی و مکاشفات کے لائق ہیں پس انکو خاص انوار سے تربیت اور لطائف علوم سے مطلع فرماتا ہوں ابو بکر الوراقؓ نے فرمایا کہ جیسے دنیاوی بادشاہ لوگ اپنے جو اہر و خزانہ کے موضع جانتے ہیں اور اپنے جگہ رکھتے ہیں اوتوالی خالق ذوالجلال والا کرام اپنی درگاہ سے کرامت و نبوت کا محل صراح خوب جانتا ہوں اور علم اسی کا علم ہے۔ پھر جب اوتوالی جو ہر معرفت کسی بندہ صراح کے دل میں رکھا چاہتا ہو تو اسکو نور تجلی و ربوبیت سے وسیع و کشادہ و آراستہ و پیرستہ فرماتا ہوں تاکہ اسرار و معارف محبت و علوم غیب کو برداشت کر سکے چنانچہ آگے کے کلام سے ثابت ہو۔

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۖ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا
سُجُكًا ۚ اللَّهُ جَاهِلٌ رَاهٍ دَعَا كَهْلٍ دَعَا اسکا سینہ حکم برداری کو اور جو کچھ چاہے راہ سے بھلا دے اسکا سینہ کر دے تنگ غنہ
كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ۚ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ
گویا دور سے چڑھتا ہر آسمان پر اسی طرح ڈالے گا اللہ عذاب یقین نہ لانے والوں پر اور یہی راہ تیرے بس کی
مُسْتَقِيمًا ۚ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَذَكَّرُونَ ۝ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَقِيلُهُمْ لَكُمْ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ
سیہی بنے کھول دیے نشان دہیان کرنے والوں کو اگر سلامتی کا گھر اپنے رب کے ان اور وہ انکا مددگار ہو بلکہ اُنکے کیسے کا
فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۖ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا
اسلام کے واسطے باین طور کہ اُسکے دل میں نور ڈال دیتا ہے پس اسلام کے واسطے کشادہ ہو جاتا ہے اور اسکو قبول کر لیتا ہے جیسا کہ حدیث میں
وارد ہو ہے پوری حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت سے یوں ہے کہ آنحضرت صلعم سے یہ آیت پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ نور
سینہ میں ڈالا جاتا ہے پس اسلام کے واسطے سینہ کشادہ ہو جاتا ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسکی کوئی نشانیاں
بھی ہیں آپ نے فرمایا کہ جھک جانا ایسے گھر کی طرف جو ہمیشہ باقی رہنے والا ہے اور پہلو تنگی کرنا دار الفرد یعنی دنیا کی طرف سے
درستقدا حاصل کرنا موت کی اُسکے آجانے سے پہلے۔ رواہ ابن المبارک و عبد الرزاق و الفرہانی و ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن جریر

و ابن المنذر وابن مردويه والبيهقي۔ قال الحافظ ابن كثير بعد ذكر الطرق اس حديث کے اس قدر طرق ہیں بعض مرسل ہیں اور بعض متصل میں جو باہم ایک دوسرے کی تقویت کرتے ہیں اور حاصل کلام یہ کہ حدیث ثابت ہو اور عزائی نے تخریج احادیث الاحیاء میں کہا ہے کہ حدیثین ہی نہیں جب حدیث سے اسکی تفسیر ثابت ہوئی تو یہی تفسیر متعین ہو اور یہ بیان کیفیت ہدایت ہو جو محض فضل الہی پر ہو اور ایسے ہی اصلال کی کیفیت فرمائی بقولہ وَمَنْ يُذِئْذَ اَنْ يُّصَلِّهٖ اَوْ حَسْبُوْهُ جَاهِلًا مَّا كُنَّ رُكُوْعُهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ السَّاجِدُونَ لِرَبِّهِمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا يُبْدِيْكَ اَعْيُنُهُمْ الْفِتْنَةَ وَهُمْ كَالْكَلَائِمِ

کر دیتا ہے اسکا سیدہ تنگ خوجا نہایت بھیجا ہوا اپنے قبول اسلام سے تنگی کر تا اور بھجتا ہے وقال البيضاوي ضيقا کو ابن كثير نے بروزن سيفابرون تشدید پڑایا جسے باقیوں نے بشدیدا پڑھا۔ اور حجاج اسکی صفت ہو پس نافع والوبرک نے خرء الفتح اول و کسر ثانی صنفہ صفت مشہ از حرج بمعنی الضيق پڑھا اور باقیوں نے لفحقین مصدر پڑھا جو بطریق مبالغہ کے صفت قرار دیا گیا ہے اور زجاج نے کہا کہ حرج نہایت تنگی ہی نہیں تکرار نہیں ہوگی۔ اور الحافظ فی التفسیر عمر بن الخطابؓ نے ایک دیہاتی بنو مدح سے پوچھا کہ حجر جانتا ہے اُسنے کہا ان وہ ایک درخت ہوتا ہے کہ اُس تک نہ پاؤ چرائی کا جانور ہو پونچتا اور نہ کوئی جنگلی جانور اور

کہ کوئی چیز اسکو پاتی ہو تو عمر نے فرمایا کہ ایسا ہی منافق کا دل ہو کہ بھلائی اسکو نہیں پہنچتی ہو **قال مجاہد والسدي** ضيقا حرجا یعنی تنگ ہونے والا۔ **قال عطاء** یعنی بھلائی کا اسمین گزشتہ میں کہ **كَاذِبًا يَصْطَلِقُ فِي السَّمَاءِ** یعنی جب اسلام لائے کہ اس سے کہا جاتا ہو تو اس پر اس قدر سخت ہوتا ہو کہ گویا آسمان کو صعود کرتا ہو۔ اور یہ بنا برقرارہ ابن کثیر کے لفظوں صداد از صعود ہو **قال البيضاوي** اس کا فزنی تنگی دل کی انتہا کو تشبیہ دی ایسے شخص سے جو ایسی چیز کی مراد لے کر سے جو اسکی قدرت خارج ہو چنانچہ عرب میں اور دیگر خاورست میں آسمان کو چڑھ جانا مثل شہر کہ آدمی کی اپنی کوشش سے خارج ہو اور یہ ایسے کام کرنے میں ہوتے ہیں جو آدمی کی وسعت سے باہر ہو حاصل آنکہ اس سے ایمان ایسا متمتع ہو جیسے آسمان کو چڑھ جانا متمتع ہو اور بعض نے کہا کہ منی میں کہ اسلام سے ایسا دور بھاگتا ہو گویا انتہا درجہ کا فاصلہ کیا کہ آسمان پر چڑھ گیا اور حق بات سے نہایت ہی دور بھاگ گیا ابوبکر کی قرآنہ میں یقیناً حد تشدید صداد ہو اور جوہر کی قرآنہ میں یقیناً تشدید صداد وعین ہو اور دراصل یقیناً حد تشدید صداد تھا پس ادغام تاد صداد ہو اور معنی اس کے تکلف کرنا آسمان پر چڑھنے میں حاصل آنکہ اسلام لانے کے وقت اسکو اس قدر تنگی ہوتی ہو جیسے آسمان پر چڑھنے کے قصد میں نہایت تکلیف اسکو ہو اور یہ بھی ضرب المثل ہو ایک محال کام کرنے کے بارہ میں ہوتے ہیں۔ و ذکر الحافظ عطاء و خراسانی نے فرمایا کہ یہ مثل ہو یعنی اسکی مثال ایسے شخص کے مانند ہو جو آسمان کو نہیں چڑھ سکتا ہو۔ عن ابن عباس جیسے آدمی کی مجال نہیں کہ اپنی قوت سے آسمان کو پہنچ جاوے ایسی ہی اپنے دل میں ایمان و توحید میں داخل کر سکتا ان اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو داخل کر دے **اور اسی نے کہا کہ جیسے سینہ کو اللہ تعالیٰ نے مردہ کر دیا اسکو مسلمان ہو جانے کی استطاعت کہاں ہو قال البيضاوي** اسمین تنبیہ ہو کہ جیسے حق میں اضلال مقدر ہو اس سے خود اسلام لانا محال ہو جیسے آسمان کو چڑھ جانا متمتع ہو۔ آیت میں دلیل ہو کہ جملہ اشیاء سب بمشیت و ارادہ الہی غرضل ہیں حتی کہ یون کا ایمان دکا ذکر کفر بمشیت الہی ہو پس کفار قریش جو حضرت سلیم پر ایمان نہیں لاتے اور اپنی رسالت و ملائکہ کی گواہی اور دیگر اشیاء سے عناد و حسد کی راہ سے سوال کرتے تو مشیت الہی میں ناپاک کا فزنا کا مقرر تھا **كَذٰلِكَ كَمَا يَفْقَهُ صَدْرُهُ** و بعدہ عن الحق کہ **لَا يَخْلُقُ اللّٰهُ اِلَّا الَّذِيْنَ يَشَاءُ** یعنی جیسے کہ فرما سینہ تنگ کر دیا اور حق سے دور کر دیا ایسے ہی کہ دیتا ہو اللہ تعالیٰ جس کو ان لوگوں پر جو ایمان نہیں لاتے ہیں۔ عن ابن عباس **قال** ان کو جس بمعنی شیطان **قال مجاہد** ہر وہ چیز جس میں بھلائی نہیں ہو **قال عبد الرحمن بن زيد** جس بمعنی عذاب نہ جاج نے کہا کہ جس دنیا میں لعنت ہو اور آخرت میں عذاب ہو لہذا مفسر نے کہا کہ کافرون پر عذاب کو یا شیطان کو مسلط کر دیتا ہو **وَهٰذَا** یعنی یہ راہ جبر تو ثابت ہو اسکی محمد صلی اللہ علیہ وسلم **طَرَفَاتٍ** راہ تیرے پروردگار کی ہو یعنی اسی کا پسند کیا ہو اور میں ہو مستقیماً و حالیکہ مستقیم یعنی راست ہو جس میں بالکل کہیں کو نہیں ہو مستقیماً حال ہو اور یہ حال ہو کہ راہ الہی تو مستقیم ہو اور حال اس حال میں ہذا سلم اشارہ کے معنی ہیں **قَدْ فَضَّلْنَا الْاٰلِیْتَ** یعنی صاف بیان کر دیا ہے آیات کو **لِيَقُوْمَ بَیْنُ کَوْثَرٍ** یعنی کہوں پس تا فرقانیہ کا ذال مجہد میں ادغام ہوا ہو ایسی قوم کے واسطے جو صیحت اختیار کرتے ہیں اگر وہ آیات سب مخلوق کے واسطے ہیں لیکن انھیں لوگوں کی خصوصیت اس واسطے کہ آیات پاکیزہ سے نفع انھیں کو حاصل ہوتا ہو **قال المفسر** جو علوم غیب و اسرار لطیف ان آیات میں بیان فرمائے بہت عالی ہیں جبکہ نورانی عقل واسطے سمجھ سکتے ہیں حتی کہ معتزلہ وغیرہ یعنی فرقے بھی غور و براد و بے عقل رہتے لہذا قوم متذکرین سے اہل عقل نورانی مفہوم میں دلیل قولہ تعالیٰ **وَمَا يَتَذَكَّرُ اِلَّا اُولُو الْاَلْبَابِ** کیونکہ عمر مانتہ کہ حفظ او لوالا لباب کو ہو واللہ اعلم بالصواب

اَلْهَمُّ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ اَسْمَ لِمَ دَارُ السَّلَامَةِ هِيَ الْجَنَّةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔ اُنکے لئے اپنے پروردگار کے یہاں دارالسلامتہ یعنی جنت ہے
 کیونکہ وہاں ہرگز وہ چیز سے سلامتی ہے اور یہی جہنم وغیرہ کا قول ہے۔ قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ دارالسلام وہ جنت ہے جس کی رحمتہ اللہ
 وحسن بصری نے کہا کہ اسلام نام پاک الہی ہے اور دارالسلام جنت ہے یعنی جو اسے اپنے نیک بندوں کے لئے پیدا کیا ہے وہ جنت ہے
 اور جابر بن زید نے فرمایا کہ دارالسلام اسے دارالتحیہ اور شاید یہ مستفاد از قولہ تعالیٰ تَحْتِمُ فِہَا سَلَامٌ۔ یعنی تحیت انکی آپس میں جنت کے اندر
 سلام سے ہوگی پس جنت دارالسلام ہوگی اور ظاہر از حدیث قول حسن بصری ہے مَن ظَمِرَ قَوْلَهُ وَهُوَ لَیْسَ بِہَا کَا نُوا یَعْلَمُونَ یعنی اور وہ السلام
 یعنی اوتعالیٰ عزوجل انکا ولی و ناصر ہو رہی ہوگی انکو عطا فرمائے گا متولی ہے بعض اس چیز کے جسکو بجا لاتے تھے دنیا میں یعنی اللہ تعالیٰ
 کی فرمانبرداری و اس کے رسول صلعم پر ایمان اور شرک سے پرہیز قطعی وغیرہ ف فی العر اس قول میں یہ نشان ہدینہ الایۃ یعنی
 جسکو اوتعالیٰ اپنی صفات و ذات پاک کی معرفت عطا فرماتا ہے اسکا سینہ انوار لطیف و قرب سے کشادہ فرماتا ہے تاکہ وہ بندہ ہدایت
 الہی اسکا مشاہدہ پاتا ہو نہ کسی اور طاقت و قوت سے کیونکہ مشاہدہ الہی بقوت صفات الہی ممکن ہے در نہ حادث کو مجال نہیں ہے نہر جوہر
 نے فرمایا کہ مراد ہو جانے کی صفت یہ کہ جو اس کے واسطے ہے اس سے خالی کرے اور جبیر وہ ہے قبول کرے اور مراد حق تعالیٰ پر اسکا سینہ
 کشادہ ہو بعض نے فرمایا کہ نور ہے ابتدا میں وہ نور عقل ہے اور نور ہے وسط میں وہ نور علم ہے اور نور ہے انتہا میں وہ نور عرفان ہے پس عقل والا
 تو برہان کے ساتھ ہے اور علم والا بیان کے ساتھ ہے اور معرفت والا عیان کے ساتھ ہے اور حضرت صلعم نے اسکی کیفیت و نشان بیان فرما
 جیسا کہ حضرت ابن مسعود کی روایت اور بیان ہو چکی ہے شیخ نے کہا کہ حضرت صلعم نے نور تجلی واقع ہونے سے سینہ کا کھل جانا بیان فرمایا
 یعنی اسکی روشنی سے سینہ روشن ہوتا ہے اور بندہ پہلے اس سے فقط اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لاتا ہے اور انوار سے مالا مال ہو جاتا ہے اور یہ
 محض عنایت سے اپنے مشاہدہ کی طرف جذب ہے پس عنایت کا ظہور یہ کہ بندہ کو اسکا شوق جمال پیدا ہوتا ہے اور اسو اسے حق
 کے جملہ مالوت و محبوب سے کنارہ کر کے اسکی بندگی کی طرف رجوع لاتا ہے اور یہی راہ مستقیم ہے جہن اضطراب نفس و وسوسہ شیطان سے
 اوتعالیٰ عزوجل کی ہدایت کی وجہ سے امن ملتا ہے و قد قال تعالیٰ و ہذا صراط ربک مستقیم۔ صراط مستقیم حقیقت یہ کہ معرفت و کشف کے
 ساتھ صفات سے ذات کی طرف راہ پادے اور خود بھی کلام پاک دلیل ہے کیونکہ ہذا کا اشارہ قرآن کی طرف ہے اور وہ صفت قدیم ہے پس
 یہی راہ ہے حضرت قدیم باری تعالیٰ ذوالجلال والا کرام کی طرف پس یہ صراط ہے کہ روح حالانکہ اجسام میں مقید ہے اپنے مقام میں سیر کرے
 اور عالم ملکوت سے منور ہو اور یہ مقیم ہے کیونکہ وصول اسکا با نوار ذات قدیم ہے جو میں مقصود ہے اسی واسطے جسے یہ راستہ مضبوطی سے پکڑ لیا
 اور دین بائین نہیں بھٹکا وہ منقطع و ملاک نہ ہوگا اور صراط ربک سے مخصوص اپنی طرف نسبت فرمانے میں اشارہ ہے کہ تجلی و اصطفا ہدایت
 بطور صفات و انوار ذات سے راہ سے ہے پس واسطے نہیں فرمایا کہ یہ تمھاری راہ میری طرف کو ہو بلکہ فرمایا ہذا صراط ربک یعنی میری راہ ہے
 جس میں انوار صفات روشن ہیں جو اس راہ سے آیا اور مضبوط راہ وہ مطمئن و مقبول ہوا شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ نہایت توہم اور تقیم
 طریقہ ہے کہ بندہ اپنے اعتقاد و اعمال و افعال و اخلاق و اقوال سب میں اللہ تعالیٰ کے کلام پاک و احادیث رسول اللہ صلعم و
 سنت کی متابعت کرے اور بڑا سست و برباد راستہ یہ ہے کہ دعویٰ مخالفت میں سرٹھا دے سہیل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مستقیم
 راہ پروردگار کی توحید و اسلام ہے پھر جب اس راہ کی ہدایت کر کے انکو منزل سلامت میں اتار اہان کشف کے بعد بمعائنہ دیدار
 نصیب ہے کہما قال تعالیٰ لِمَ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ الایۃ دارالسلام وہ مقام ظہور جمال و قدس صفات ہے منزہ از خطر و جواب غباب

حالانکہ مصرح فرمادیا بقولہ وہو ولیم۔ اسکی ولایت و رعایت ابدی و سرمدی سے دائمی سلامتی ہے۔ نیز السلام نام حضرت باری تعالیٰ ہوتا کہ عارفوں کے دل خوف سے دل نجاوین اور مجہین و داصلین اپنے حال و مقام میں سلامت رہیں اور اسی کی طرف متوجہ ہوں اور قولہ عند ربهم سے تعلق با نوار صفات پر وحدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام قلوب حضرت اوتالی کے نیچہ قدرت کے دو انگلیوں کے درمیان ہیں جیسے چاہتا ہے انکو پھیرتا ہے۔ اوتالی انکا دل پر انکی حفاظت فرماتا ہے تاکہ نفس شیطان کے دباؤس انہیں راہ نہ پا دین اور طمانہ و مشاہدہ میں رہیں جسکی خوبی کما شک بیان ہو سکتی ہے نیز انکو راہ راست سے لگاؤ دلایا اور ہر جوار سے تعلق دلایا جاتا تو درمیان سے حدیث الدار اٹھ جاتی لیکن فی الجملہ یوں ہی لگاؤ وحدوث کا تھا اگرچہ بطریق نصیحت غیر مولود اور السلام متعلق کیا لیکن اپنے فضل سے انکو اسی تعلق میں نہیں چھوڑا بلکہ فرمایا وہو ولیم یعنی درمیان سے غیر نظر رکھنے سے اونچا کر دیا قال المتبرجیم ہذا قال شیخ و ظاہر کلام انکہ جبکہ انزل سے انور معرفت کی بنیائی زمین انکی نظر مخلوقات و محسوسات یعنی غیر برہانی ہوا اور غبار لفظ مناظرین ہیں اس راہ سے انکو معارف کی طرف بلایا جاتی کہ جو ہلاک ہو رہے ہیں نور سے ہلاک ہوا اور محبت انہر تمام ہوا اور دل معرفت کا اس سے تعلق بسبب اسکے کہ ظہور دیدار وہاں موعود ہو پس اس راہ سے جنت محبوب ہو اور اسی معنی کو شیخ نے آگے کے کلام میں بیان کیا بقولہ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کل شیء بالک الاوجہ اشارہ ہے کہ ہر حادث بروقت ظہور قدیم کے مضمحل ہو پھر جب اوتالی نے خود انکو دعوت فرمائی تو تمام جلیبیں پاکیزہ ہوئیں خواہ دنیا میں ہوں یا آخرت میں ہوں کیونکہ اسکے حفظ سے کو ان پاکیزہ اور اسکے حسن جوار سے جنان لطیف ہو گئی۔ اذ انزلت علی بواہر و نوار ماہ زلال و سلسال و شیا نوار و جہ اور زمین دیکھا کہ کیونکر حضرت خلیل علیہ السلام کے حق میں فرمایا قلنا یا نار کوئی بردار سلاما علی ابراہیم الایہ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ دار السلام وہ ہے جو میں ہوا جس نفس و دواؤس شیطان سے امن ہے بیفرض کیا کہ دار السلام جہاں انقطاع یعنی فراق سے سلامتی ہے بعض نے کہا کہ دار السلام جنت ہے اور اسکو اس واسطے دار السلام فرمایا کہ جب اہل جنت بعد حساب کتاب و سوالہ قیامت کے جنت میں داخل ہونگے اور دوزخ والے دوزخ میں پہنچ جائیں تو اللہ تعالیٰ مکیطرٹ سے اہل جنت کو سلام ہوگا۔ کہا قال تعالیٰ سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عبی الدار آیتہ قال المتبرجیم ظاہر انکہ سلام سے مراد سلامتی ہے و فافہم و یوم یخسرہم جمیعہ لیم عشر النجین قیامت کے دن انکو لاؤں گا و قال اذ لیوہم من الانس ربنا استمع اور جہن جہن کرینے ان سب کو اور جماعت جنوں کی تینے بہت کچھ دیا انسانوں سے اور بولے انکے دوستانہ انسان اور رب ہمارے کا کلام بفضلنا بعض و بلعنا ابعنا الذی اقبلت لنا قال التار متواکمل خلیلین فیہما الا ما شاء اللہ ان ربناک ہم میں ایک شے دوسری ہے اور پوپے اپنے وعدہ کو جو تو نے ہمارا شہر اٹھا فرما دیا کہ ہر گھر ہمارا ہر کردار میں مگر جو چاہے اللہ تبارک حکیم علیم۔ وکذا لک ولی بعض الظالمین بعضنا باکانہ لک و

یہاں لکھا ہے کہ انکو پھیرتا ہے اور انکی حفاظت فرماتا ہے تاکہ نفس شیطان کے دباؤس انہیں راہ نہ پا دین اور طمانہ و مشاہدہ میں رہیں جسکی خوبی کما شک بیان ہو سکتی ہے نیز انکو راہ راست سے لگاؤ دلایا اور ہر جوار سے تعلق دلایا جاتا تو درمیان سے حدیث الدار اٹھ جاتی لیکن فی الجملہ یوں ہی لگاؤ وحدوث کا تھا اگرچہ بطریق نصیحت غیر مولود اور السلام متعلق کیا لیکن اپنے فضل سے انکو اسی تعلق میں نہیں چھوڑا بلکہ فرمایا وہو ولیم یعنی درمیان سے غیر نظر رکھنے سے اونچا کر دیا قال المتبرجیم ہذا قال شیخ و ظاہر کلام انکہ جبکہ انزل سے انور معرفت کی بنیائی زمین انکی نظر مخلوقات و محسوسات یعنی غیر برہانی ہوا اور غبار لفظ مناظرین ہیں اس راہ سے انکو معارف کی طرف بلایا جاتی کہ جو ہلاک ہو رہے ہیں نور سے ہلاک ہوا اور محبت انہر تمام ہوا اور دل معرفت کا اس سے تعلق بسبب اسکے کہ ظہور دیدار وہاں موعود ہو پس اس راہ سے جنت محبوب ہو اور اسی معنی کو شیخ نے آگے کے کلام میں بیان کیا بقولہ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کل شیء بالک الاوجہ اشارہ ہے کہ ہر حادث بروقت ظہور قدیم کے مضمحل ہو پھر جب اوتالی نے خود انکو دعوت فرمائی تو تمام جلیبیں پاکیزہ ہوئیں خواہ دنیا میں ہوں یا آخرت میں ہوں کیونکہ اسکے حفظ سے کو ان پاکیزہ اور اسکے حسن جوار سے جنان لطیف ہو گئی۔ اذ انزلت علی بواہر و نوار ماہ زلال و سلسال و شیا نوار و جہ اور زمین دیکھا کہ کیونکر حضرت خلیل علیہ السلام کے حق میں فرمایا قلنا یا نار کوئی بردار سلاما علی ابراہیم الایہ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ دار السلام وہ ہے جو میں ہوا جس نفس و دواؤس شیطان سے امن ہے بیفرض کیا کہ دار السلام جہاں انقطاع یعنی فراق سے سلامتی ہے بعض نے کہا کہ دار السلام جنت ہے اور اسکو اس واسطے دار السلام فرمایا کہ جب اہل جنت بعد حساب کتاب و سوالہ قیامت کے جنت میں داخل ہونگے اور دوزخ والے دوزخ میں پہنچ جائیں تو اللہ تعالیٰ مکیطرٹ سے اہل جنت کو سلام ہوگا۔ کہا قال تعالیٰ سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عبی الدار آیتہ قال المتبرجیم ظاہر انکہ سلام سے مراد سلامتی ہے و فافہم و یوم یخسرہم جمیعہ لیم عشر النجین قیامت کے دن انکو لاؤں گا و قال اذ لیوہم من الانس ربنا استمع اور جہن جہن کرینے ان سب کو اور جماعت جنوں کی تینے بہت کچھ دیا انسانوں سے اور بولے انکے دوستانہ انسان اور رب ہمارے کا کلام بفضلنا بعض و بلعنا ابعنا الذی اقبلت لنا قال التار متواکمل خلیلین فیہما الا ما شاء اللہ ان ربناک ہم میں ایک شے دوسری ہے اور پوپے اپنے وعدہ کو جو تو نے ہمارا شہر اٹھا فرما دیا کہ ہر گھر ہمارا ہر کردار میں مگر جو چاہے اللہ تبارک حکیم علیم۔ وکذا لک ولی بعض الظالمین بعضنا باکانہ لک و

یہاں لکھا ہے کہ انکو پھیرتا ہے اور انکی حفاظت فرماتا ہے تاکہ نفس شیطان کے دباؤس انہیں راہ نہ پا دین اور طمانہ و مشاہدہ میں رہیں جسکی خوبی کما شک بیان ہو سکتی ہے نیز انکو راہ راست سے لگاؤ دلایا اور ہر جوار سے تعلق دلایا جاتا تو درمیان سے حدیث الدار اٹھ جاتی لیکن فی الجملہ یوں ہی لگاؤ وحدوث کا تھا اگرچہ بطریق نصیحت غیر مولود اور السلام متعلق کیا لیکن اپنے فضل سے انکو اسی تعلق میں نہیں چھوڑا بلکہ فرمایا وہو ولیم یعنی درمیان سے غیر نظر رکھنے سے اونچا کر دیا قال المتبرجیم ہذا قال شیخ و ظاہر کلام انکہ جبکہ انزل سے انور معرفت کی بنیائی زمین انکی نظر مخلوقات و محسوسات یعنی غیر برہانی ہوا اور غبار لفظ مناظرین ہیں اس راہ سے انکو معارف کی طرف بلایا جاتی کہ جو ہلاک ہو رہے ہیں نور سے ہلاک ہوا اور محبت انہر تمام ہوا اور دل معرفت کا اس سے تعلق بسبب اسکے کہ ظہور دیدار وہاں موعود ہو پس اس راہ سے جنت محبوب ہو اور اسی معنی کو شیخ نے آگے کے کلام میں بیان کیا بقولہ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کل شیء بالک الاوجہ اشارہ ہے کہ ہر حادث بروقت ظہور قدیم کے مضمحل ہو پھر جب اوتالی نے خود انکو دعوت فرمائی تو تمام جلیبیں پاکیزہ ہوئیں خواہ دنیا میں ہوں یا آخرت میں ہوں کیونکہ اسکے حفظ سے کو ان پاکیزہ اور اسکے حسن جوار سے جنان لطیف ہو گئی۔ اذ انزلت علی بواہر و نوار ماہ زلال و سلسال و شیا نوار و جہ اور زمین دیکھا کہ کیونکر حضرت خلیل علیہ السلام کے حق میں فرمایا قلنا یا نار کوئی بردار سلاما علی ابراہیم الایہ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ دار السلام وہ ہے جو میں ہوا جس نفس و دواؤس شیطان سے امن ہے بیفرض کیا کہ دار السلام جہاں انقطاع یعنی فراق سے سلامتی ہے بعض نے کہا کہ دار السلام جنت ہے اور اسکو اس واسطے دار السلام فرمایا کہ جب اہل جنت بعد حساب کتاب و سوالہ قیامت کے جنت میں داخل ہونگے اور دوزخ والے دوزخ میں پہنچ جائیں تو اللہ تعالیٰ مکیطرٹ سے اہل جنت کو سلام ہوگا۔ کہا قال تعالیٰ سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عبی الدار آیتہ قال المتبرجیم ظاہر انکہ سلام سے مراد سلامتی ہے و فافہم و یوم یخسرہم جمیعہ لیم عشر النجین قیامت کے دن انکو لاؤں گا و قال اذ لیوہم من الانس ربنا استمع اور جہن جہن کرینے ان سب کو اور جماعت جنوں کی تینے بہت کچھ دیا انسانوں سے اور بولے انکے دوستانہ انسان اور رب ہمارے کا کلام بفضلنا بعض و بلعنا ابعنا الذی اقبلت لنا قال التار متواکمل خلیلین فیہما الا ما شاء اللہ ان ربناک ہم میں ایک شے دوسری ہے اور پوپے اپنے وعدہ کو جو تو نے ہمارا شہر اٹھا فرما دیا کہ ہر گھر ہمارا ہر کردار میں مگر جو چاہے اللہ تبارک حکیم علیم۔ وکذا لک ولی بعض الظالمین بعضنا باکانہ لک و

یوہم یخسرہم و اذ کریم عشر ہم بیان کر رہے ہیں ان لوگوں کو عشر ہم انہوں اکثر کی زارت ہے اور جنس نے باپا پرہا کو عشر ہم اللہ تعالیٰ انکو یعنی مخلوق کو محسور فرمایا و نگاہ ظاہر انکہ تمام مخلوق محسور ہوگی اس میں یہ لوگ بھی محسور ہونگے اور ہم غیر سے جن انس و جنوں گردہ مراد ہیں اور قولہ جمیعہ تاکہ یہ کہ تمام مخلوق کو شامل ہے ان سب کے واسطے ہے و یوم یخسرہم النجین یعنی کہا جائیگا فرشتوں کی زبان سے کہ اگر گردہ جنوں کے قیامت کے دن انکو لاؤں گے انہیں تینے بہت سے لئے انسان میں سے جن ابن عباس یعنی بہترے انسان میں سے تینے گاہے

اولہ اقال مجاہد قتادہ واکمن معراجین سے شیاطین اور کافریں میں بعض نے کہا کہ استنماع یعنی استماع کثیر ہو اور بنا بر قول اول کے جو اصح ہو
یعنی یہ کہ تم نے انسانوں میں سے بہت سے گمراہ کر کے اپنے ساتھ ملا لیے گویا وہ تمہارے خادم ہو کر تمہارے ساتھ محصور ہوئے۔ اور شیاطین
اسکا کچھ جواب نہیں دے سکیں گے کیونکہ شیطان کا معاملہ معروف ہو اور اوتھائے نے اسکی کھلی دشمنی سے انسانوں کو آگاہ فرما کر اسکی پیروی سے
بچنے کا حکم دیا ہو اسی واسطے شیطان کی طرف سے جواب نہیں ہو بلکہ شیطان کی دوستی و پیروی کرنے والوں کا جواب بیان فرمایا لقولہ و قتال
ذالینہم صیت الا نسی یعنی انسانوں میں سے جو جنوں کے پیرو اور دوست ہوئے ہیں وہ کھینکے رہنا استمتع بفضلنا یعنی ہم سے
ہم میں بعض نے بعض سے استمتاع اٹھایا جنوں نے تو شہوات کو فرما کر اس سے انسانوں نے استمتاع اٹھایا اور انسانوں نے جن کی اطاعت
کی پس وہ محذور و منکر خوش ہوئے شیخ ابن جریر نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں عرب واسے اس حال میں تھے کہ انہیں کا آدمی کسی جنگ میں لڑتا
تو کتا اسو ذکیہ لڑا لڑا یعنی میں اس بیابان کے سردار سے پناہ مانگتا ہوں کہ کوئی شریر جن مجھ کو ستانے نہ پاوے پس یہ تو انسانوں نے
جن سے نفع لیا اور جنوں کا انسان سے استمتاع ذکر کیا کہ انسانوں کی تعظیم و استعانت مانگنے سے وہ خوش ہوتے اور کہتے کہ ہم جن و انسان دونوں
کے سردار ہو گئے۔ عن الحسن بن جنون کا حکم دنیا اور انسان کا اس پر عمل کرنا یہی استمتاع مذکور تھا عن محمد بن کعب یعنی دنیا میں پہل پہل سے بسر کرنا
و بلفظنا آجکتنا الذی آجکت لنا اور ہم اپنی اس بیجا دکو پہنچ گئے جو تو نے ہمارے لئے مقرر کی تھی سدی نے کہا کہ اجل سے
مراد موت ہے یعنی دنیا کی زندگی میں بعض نے بعض سے استمتاع پایا یا شک کہ موت لگتی قال المفسر در روز قیامت ہو اور یہ کلام
آن لوگوں کی طرف سے حسرت کے طور پر کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاکم کی زبان سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہو گا کہ اگر کسی نے دنیا سے
نہ نکلتا ہے سب سے تم دونوں فریق لگتے ہیں داخل ہو دین ہو خلیلین فیہما در حالیکہ تمہارے حق میں حکم ہو گا کہ ہمیشہ دو فریق میں پڑے ہو و لا
تتأخرا اللہ یعنی سوائے ان اوقات کے جس میں ہمیں پینے کے واسطے ٹکڑے کیونکہ ہمیں اس سے باہر ہو چنا چھ اور تعالیٰ نے فرمایا ثم ان رجس
لالی الجحیم یعنی رجس پینے کے پھر لوٹ کر جہنم میں جا دیگے ہیں انکے لوٹ جانے کا ٹکڑا ٹکڑا کر قیل علی ذہم یعنی کلام یہ ہوے کہ وہ لوگ سب اوقات
میں دو فریق میں رہیں گے الا ماشاء اللہ یعنی سوائے ان اوقات کے جنہیں اللہ تعالیٰ نے انکار نہ کیا میں چاہا۔ اور یہ مقتضا کے زبان عربی ہے
اور یہی شیخ محلی نے سورہ صافات میں فرمایا ہوا لاکم یہ تادیل خلافت ہو تو تعالیٰ پریدون ان یخروا من انار و ما ہم بخارجین منہا الا یہ
کے اور ملاحی قادی نے کہا کہ تعجب ہو کر ہوا کے شیخ سیوطی نے اپنی تفسیر در المنثور میں کہا کہ سلف نے فرمایا کہ اگر سے کا فرائض
نہیں نکلتے پھر اس تفسیر میں یہ تادیل اختیار کی قال المفسر جواب ملکہ کہ اوتھائے نے جو فرمایا اس سے خلافت اسوجہ سے نہیں کہ وہ نکلتے کا
اردو کرینگے مگر نہ نکلتے اور بیان یہ ثابت ہوا کہ اوقات مشیت میں تنویر تعذیب کے واسطے ہمیں پینے کو قہر و زرخ سے نکالے جا دیگے اور
نیز یہ اصلی خرم نہیں بلکہ تنویر عذاب ہو اور اسی سے ظاہر ہوا کہ سلف کے قول سے بھی خلافت لازم نہیں آتا اسواسطے کہ دو فریق سے چھوٹا
بہر مفسر نے ذکر کیا عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ایسے لوگوں کی طرف راجع ہے جسکی حق میں اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو کہ وہ ایمان لائینگے پس اشار
یعنی من شاء ہو قال البعض یعنی الامن شاء اللہ ایمانہ سوائے اس شخص کے جسکی حق میں اللہ تعالیٰ نے ایمان چاہا پس وہ آگ میں
داخل ہو گا اور اس قول ابن عباس کو جو ہورنے حکایت کیا اور یہی کونج کا قول ہو قال المفسر بعض نے جو یہی قول ابن عباس کے بیان کیے
اسپر وارد ہوتا ہے کہ قیامت میں ان لوگوں سے جب کہا جائیگا تو استنماع کے کیا معنی ہیں کیونکہ مشیت پر ایمان لانا دار دنیا میں واقع ہو چکا
اللہم الا ان یقال خطاب بنوع جن و انس سب کو ہو گا خواہ مشرک ہوں یا مومن ہوں لیکن یہ خلافت سیاق ہو اور ظاہر یہ ہے کہ ان مہر مومن میں

سے سب شرک کفری کے مجرم نہیں ہونگے بلکہ حرام و متکبر کبیر و بھی تمہوں نے شیطان کی پیروی میں گناہ کیے ہیں انکے ساتھ شامل ہونگے جنکے حق میں بدون تعذیب کے رہائی نہ ہونا مقدر ہوا ہو اور جنوں کی جماعت کے بڑھانے و اشکبار کر لینے میں ایسے گناہگار بھی شامل ہونگے پھر سب کے حق میں دخول تار کا حکم ہوگا لیکن خلود سے استثناء ہوگا یعنی سب علیہین فیہا رہو سوا سے ان لوگوں کے جنکے حق میں بسبب اسلام دنیاوی کے مثبت ہو چکی ہو کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے پس وہ بعد تعذیب کے نکالا جائیگا اور بچاے حق کے موصولہ سے اشعار وقت مقدر کا ہو اور تاکہ حق سے وہم بجا نبی عدم دخول نہ ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر کہا جاوے کہ مابین حق و باطل بلکہ اول برائے غیر ذوی العقول و دوم برائے ذوی العقول ہو تو جواب انکہ موصولہ علم پر جیسا کہ تحقیق نے تصریح کر دی ہے۔

قال الحافظ بعض نے کہا کہ استثناء کا مرجع برزخ کی طرف ہے یعنی زمانہ برزخ تک مستثنیٰ ہو۔ اور بعض نے کہا کہ مدت بقا دنیا تک استثناء ہو اور دیگر اقوال بھی آئے ہیں چنانچہ قول تھامس واقع سورہ ہود۔ خالیدین فیہا ما دامت السموات والارض الا ما اشار ربک ان ربک فہاں بلایہم کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ سب تقریر آدگی **قال** البیضاوی فی قولہ الا ما اشار اللہ سوا سے ان اقوال کے جنہیں آگ سے زہری کی طرف منتقل کیے جاویں گے **قال** التفتازانی فی حاشیۃ الکشاف ایک وجہ دیگر لکھتی ہے وہ یوں ہے کہ اس استثناء سے مراد سب اللہ ہی ہمیشہ دوزخ میں پڑے رہنے کا یعنی خلود کا وقت کبھی منتہی ہوگا مگر اس وقت کہ اللہ تعالیٰ چاہے حالانکہ معلوم ہے کہ مثبت اتنی کبھی گنکے خروج کے واسطے نہ ہوگی پس خلود منکود ہوا اگرچہ پہلے وہم تھا کہ شاید کبھی مثبت ہو اور نیز خلود کو بصورت استثناء بیان کرنے میں طبع دلانے کا حکم ہے **قال** الحافظ ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ آیت ایسی آیت ہے کہ کسی کو سزا دینے سے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم لگا دے اور مخلوق کو نہ جنت میں آنا سے اور نہ دوزخ میں آنا سے۔ رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم اور زیادہ بسط اس مقام کا انشاء اللہ تعالیٰ سورہ ہود کی آیت میں آد گیا اور ان مقامات میں زیادہ ضرورت جان لینے کی نہیں ہے بلکہ جہانک معلوم ہو جاوے بہتر ہو ورنہ او تعالیٰ اعزوجل و نامہ ہر اقل ربک حکیم و عظیم و کثیر ایرو و دگار اپنی صنعت میں حکمت والا اور اپنی خلق کا خوب جاننے والا ہے ظاہر ہے کہ تمام علم و حکمت الہی بندہ کی مجال سے باہر ہے و قائم و کذا لایک یعنی جیسے ہم نے افرائی کر لے والے جنوں و انسانوں کو بعض کو بعض سے نفع اٹھانے دیا ایسے ہی تو یہ بعض الظلیلین بعضنا دوسرے کرتے ہیں ہم بعض ظالموں کو بعض کا حق نولی یا تو لیبہ مصدر و لا یت یعنی درست کر دینا عن عبد الرحمن بن زید یعنی ظالم جنوں کو ظالم انسانوں پر مسلط کرتے ہیں پس تو لیبہ یعنی تسلط ہو اور فرق درمیان ہر دو ولایت انکہ دلا یہ بافتع یعنی نصرت و یاری و دوستی ہو اور بالکسر یعنی غلبہ و ملک و سلطنت ہو کذا ذکرہ الزمخشری قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو انکے اعمال پر یا ہم متولی کرتا ہے پس ہر مومن دوسرے مومن کا ولی ہو چاہے جہان سے اور جہان ہو اور ہر کافر دوسرے کافر کا ولی ہے جہان اور جیسا ہوا و ایمان تناکر نے اور صورت بنانے پر نہیں ہوتا **قال** الحافظ اسی تفسیر کو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا۔ **قال** معمر عن قتادہ یعنی دوزخ میں بعض ظالم بعض کے چھے چھے ہونگے یعنی دنیا میں جو ایک دوسرے سے مولات کر کے ظلم کرتے تھے اس واسطے فرمایا یتاکا تو ایک کی جہنم یعنی انکے گناہ گمانے کے سبب سے ایسا کر دیا ہو کہ بعض بعضوں کے ولی ہیں ظاہر ہے کہ ظلم بیان عام ہے خواہ اپنے نفس پر ظلم ہو یا بن طور کہ دوسرے کے مولات میں کفر و شرک کیا یا غیر ظلم ہو کہ اسکو ایمان سے روکا یا مضرت ناجائز ہو چائی عن ابن عباس جب او تعالیٰ کسی قوم کی بھلائی چاہتا ہے تو انہیں میں سے بہتر کو متولی کرتا ہے

اور جنکی برائی چاہتا ہو تو اس کے شریکوں کو متولی فرماتا ہو انکس نے کہا کہ میں نے بزرگوں کو کتنے سنا کہ سب زمانہ فساد آویگا تو لوگوں پر لگے

شریبہ کا سردار ہوئے۔ اللهم انی اعوذ بک من الفقر واساک العافیۃ
یَمْعَشُ الْجَنَّةَ وَالْآلِئِشَ الْکَرِیَّاتِ کُمْ دُسُلٌ مِّنْکُمْ یَقْضُونَ عَلَیْکُمْ اَیَّتِیْ وَیُثْنُ رُؤْسُکُمْ لِقَاءَ یَوْمِکُمْ هَٰذَا

اس جماعت جنوں اور انسانوں کی کیا تمکو نہیں ہوئے تھے رسول تمہارے اندر کے سناے تکویر حکم اور ڈراتے یہ دن سامنے آنے سے

قَالُوا شَهِدْنَا عَلَیْ اَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمْ الْحَیْوةُ الدُّنْیَا وَشَهِدُوا عَلَیْ اَنْفُسِهِمْ اَلْهُمَّ کَانُوا کَافِرِیْنَ ذٰلِکَ اَنْ کَرِیْمٌ

ہوئے ہم نے اپنے گناہ اور انکو بکا دیا دنیا کی زندگی نے اور قائل ہوئے اپنے گناہ پر کہ وہ تھے منکر یہ اس واسطے کہ تیرا

رَبِّکَ مُهَلِّکُ الْفَرِیْ یُظْلِمُ وَاَهْلُهَا غَیْفُونَ ○

رب ہلاک کرنے والا نہیں بستیوں کو ظلم سے اور وہ ان کے لوگ غیبہ ہوں

یَمْعَشُ الْجَنَّةَ وَالْآلِئِشَ الْکَرِیَّاتِ اور جمع آن معاشر یعنی امی گروہ جن انسان کے

کیا نہیں آئے تمہارے پاس رسول جو تم میں سے ہیں چونکہ وہم ہوتا تھا کہ جنوں میں کوئی جن رسول نہیں ہوا لہذا مفسر نے توضیح کر دی کہ شکم

کے معنی میں مجموعہ کی یعنی جن دس کے مجموعہ میں سے پس اگرچہ جنوں میں رسول نہیں ہوا لیکن انسان میں سے رسول ہوئے تو شکم اس

مجموعہ میں سے صادق ہو جیسے قولہ تعالیٰ یخرج منها اللود والمرجان یعنی آب شیرین و شور میں سے موتی و موتی نکلتے ہیں حالانکہ فقط

آب شور سے نکلتے ہیں آب شیرین سے نہیں نکلتے لیکن منہا مجموعہ کے اعتبار سے جبکہ ایک ہی ٹکڑے سے نکلتے تب بھی صادق ہو اور

یہ جواب شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے بھی ذکر کیا ہے جیسا کہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا اور فرمایا کہ تو کہتم میں استقام تقریری ہو اور

شکم یعنی نجلہ تم سب کے رسول ضرور آئے ہیں حالانکہ رسول فقط انس میں سے ہوئے اور جنوں میں سے نہیں ہوئے جیسا کہ حضرت

مجاہد ابن جریج و ہشیر سے ائمہ سلف و خلف یعنی علماء و صحابہ تابعین نے صریح فرمادیا ہو اور حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ رسول تو

قطعی آدم سے ہوئے ہیں اور جنوں میں نذر گزرے ہیں قال المفسر جمہور میں سے مفسر نے دوسرا جواب دیا بقولہ اور سل الجن نذر

لذین یسعون کلام الرسل فیبلغون تو معنی یعنی اگر رسل سے حقیقی معنی معروہ مراد ہیں تو پہلا جواب گرا کہ شکم سے مجموعہ جن انس میں سے

ہونا مراد ہو پس جبکہ انس میں سے ہوئے تو مجموعہ میں سے ہونا صادق ہوا اور رسول سے علم معنی مراد ہیں پس جنوں کے رسولوں سے

انکے نذر مراد ہیں جو رسولوں سے کلام و احکام انکی منکر اپنی قوم جن کو جا کر سناے اور زافرمانی سے ڈراتے ہیں اور نذر یعنی جمع نذر یعنی درجہ

والا قال اسکا حفظ ما حاصلہ اور دلیل اسکی وصول فقط انس ہی میں سے قولہ تعالیٰ انا اوحینا الیک کما اوحینا الے نوح والنبین

من بعدہ الا انہ اور قولہ تعالیٰ وجعلنا فی ذرئۃ النبوۃ والکتاب الایۃ اور کوئی قائل نہیں کہ ابراہیم علیہ السلام سے پہلے جنوں میں نبی تھے

پھر نبوت قطع ہوئی و قد قال تعالیٰ و ما ارسلنا قبلك من المرسلین الا انهم لیاکلون الطعام ویشربون فی الاسواق الا انہ اور معلوم ہو کہ جن اس

باب میں انسانوں کے تابع ہیں لہذا فرمایا و اذ صرنا الیک نفر من ابن الایۃ مفسر جمہور کہ جنوں کا وجود جبکہ حضرت آدم علیہ السلام سے

پہلے بھی تھا تو ممکن ہو کہ پہلے ہوئے جنوں پھر نبوت و رسالت اولاد آدم میں مختصر ہوئی اور جن تابع ہوئے ہوں اور آیات جو نقل فرمائی ہیں

مقتل ہیں کہ انس کے رسولوں کے بارہ میں ہوں و قد قال الضحا کہ بن خرازم کہ جنوں میں سے رسول ہوئے ہیں دلیل اسی آیت کے پس

اس آیت استدلال تمام ہونا وجہ اسکے کہ یہ آیت کریمہ اس مدعا کے ثبوت میں نص صریح نہیں اسی طرح جو شیخ حافظ نے استدلال کیا

وہ بھی متحمل ہو لہذا اس مسئلہ میں زیادہ بحث کی حاجت نہیں بلکہ اس قدر قطعی ہے کہ معرفت ذات و صفات الہی و توحید و عبادات
 پر پھر رسولوں کے ہر دو فرق جن انس کو پورے طور سے پہنچ گئی ہو پس جو کوئی انہیں سے کافر ہو وہ بعد جہنم کے ہلاک ہوا ہی
 کیونکہ ہر فرق کے پاس ایمان و معرفت بتانے والے و اطاعت پر بشارت اور نافرمانی پر عذاب و ڈر سنانے والے رسول مقرر
 ہوئے تھے جیسا کہ آیت شریفہ نے مقرر فرمایا۔ اَلَمْ یَاکُم رَسُلٌ مِّنْکُمْ یُفَصِّلُ لَکُمُ الَّذِیْنَ لَیْسَ بِکُمْ اِلٰہٌ سِوَہٗ ۚ فَاَنۡتُمْ تَعْبُدُوۡہُمْ ۚ اِنَّکُمْ لَعِیۡظُوۡنَ
 اٰیٰتِیْ وَیُذِیۡدُکُمۡ لِقَآءَ یَّوۡمِکُمۡ ہٰذَا فَاَصۡفَحۡ لَکُمۡ ہٰذَا فَاَصۡفَحۡ لَکُمۡ ہٰذَا فَاَصۡفَحۡ لَکُمۡ ہٰذَا فَاَصۡفَحۡ لَکُمۡ ہٰذَا فَاَصۡفَحۡ لَکُمۡ ہٰذَا
 روز بروز آیا۔ حال آنکہ جس دن اللہ تعالیٰ سب مخلوق کو محشر فرما دیکھا یعنی قیامت کے روز تو گروہ جن انس کو ملامت کے ساتھ
 اقرار صادق کر نیکی فرما دیکھا قَالُوۡا اَشَہِدُ نَا عَلٰی اَنْفُسِنَا ۚ بولے ہم اپنے اوپر گواہ ہیں کہ ہم نے تو دنیا ہی میں گواہی دینے والے
 اور ایمان لائے ہوئے ہونگے جو اس دن ملامت کچھیں گے اور رہے کافر وہ بھی اقرار کرینگے چنانچہ معنی یہ کہ جن انس میں سے کافر لوگ
 اقرار کرینگے کہ ہم اپنے اوپر گواہی دیتے ہیں کہ ہر رسول اللہ ہی پہنچائی گئی ہے۔ یہ ان کافروں کی طرف سے اقرار ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبت
 رسولوں کے ساتھ پیغام بھیج کر انکو ہدایت کرنے اور انکے نہ ماننے سے ان پر لازم ہوا اور یہ جملہ ستائفہ گویا جواب اس امر کا ہے کہ کافر لوگ آخر
 کیا کہیں گے اللہ تعالیٰ فرما ہا ہُوۡرَ غَوَّیۡتُمۡۤ اَلْحَیۡوۃَ اَلَّذِیۡ تَیۡاۡوَرۡکُمۡ زَکٰتِیۡ دَیۡنَہٗ مَعۡرُوفَہٗ فَرِیۡبَ کَہَا یَاۡہُوۡا کَرِیۡمَۃً ۚ اٰیۡمَٰنَہٗ نَہۡ لَہٗ
قال البعض یہ جملہ مقررہ ہوا و زندگی پر فروید کہ لذت شہوات دنیا میں عاقبت بھول گئے اور عمل دلی فراموش کیا اور انجام کار یہ ہوا کہ
 اپنے اوپر کفر کی گواہی دی کہ اَللّٰہُ اَعْلٰی اَلْفَصِیۡحِہٖ اَتَمُّ کَاۡلُوۡا کَیۡفَ یَہۡدِیۡہٗ اَدۡرَکُوۡا اِیۡہِیۡ دِیۡ اٰیۡہِیۡ جَاۡنُوۡنَ ہَرۡکَہٗ ہَاۡنَ دَہۡ لَکُمۡ کَاۡفَرۡتُمۡ
 اعوذ باللہ من سورۃ العاقبتہ اور یہ ان لوگوں کی طرف سے دوسری گواہی ہے کہ جن رسول پاک و آیات مبینات کریمہ سے انکی ہدایت
 کی گئی ان سب سے دنیا میں انھوں نے کفر و انکار ہی کیا۔ فی السراج۔ اگر کہا جاوے کہ کیونکہ انھوں نے اپنے کافر ہونے پر
 گواہی دی حالانکہ دوسری آیت میں انکا جھوٹ بولنا مذکور ہے کہ واللہ ربنا ما کنّا مشرکین یعنی وہ ان بھی فاسق و فاجر نہ تھے جیسے اور اللہ عزوجل
 کی جھوٹی قسم کھا جائینگے کہ ہم مشرک نہیں تھے۔ تو جواب دیا گیا کہ اُس ٹبر سے دن میں احوال و اوقات مختلف پیش آدینگے پس بعض اوقات
 حال میں اقرار کرینگے اور بعض میں انکار کرینگے۔ اگر کہا جاوے کہ دوبارہ انکی گواہی انکے کافر ہونے پر کیوں کر مذکور ہے تو جواب
 دیا گیا کہ اول اقرار میں تو انکے قول و نقل کیا کہ کیونکہ انکے اور کیسے اقرار کرینگے۔ اور دوم میں انکی نظر خطا کا رد اسے غلط و ناجائز کی
 مذمت ہے کہ دنیا سے ناپائدار کے شہوات پر مغرور ہوئی اور اسی پر دار و مدار رکھا جو ہر وقت معرض زوال میں اور خطرہ موت میں
 بالکل بے اعتبار ہو اور عاقبت سے بالکل ٹھٹھوٹا لیا انجام کار کفر کا اقرار کیا اور عذاب دہائی کے لئے جسکے سننے سے وہیں تھماتے
 ہیں اپنے آپ کو مسلم سپرد کیا پس اس میں نصیحت ہے ان نیک بندوں کو جو غیر کی حالت دیکھ کر عبرت و نصیحت لیتے ہیں کہ دایسے نہ ہو دین
 اور لطف و فضل انکی دیکھیں کہ سپرد کیا اور رزق و یا صحت و تندرستی دی اور پھر نعمت سے سرفراز کیا انھوں نے مبادیہ دنیا کہ اسی
 کے مثل تمام مخلوقات آسمانی زمین میں کوئی ایسی نعمت نہیں دیکھتا ہر پھر عقل و عواس دیے اور رسول بھیجے اور نہایت جلی و حسن اسلوب سے
 ہدایت فرمائی اور کیسے پاکیزہ اخلاق و عادات کھلائے اور اس پر حجت و نعمت غیر مترقبہ کا وعدہ فرمایا یہ کیسے بڑے بڑے احسان ہیں
 اللہ تعالیٰ نے سچا نہ رحم الراحمین غفور و شکور و دود و سید کے نام پر اپنی جان تاخیر قربان کر دی اور کبھی شرک نہ کریں ورنہ اللہ تعالیٰ
 غر و بھل علیم و قدیر و قہار عزیز و سلطان ہر قادر و مختار ہر جو چاہے کرے اسی کی شان پاک ہے لایسل عما یفعل وہم یہ ادا ہیں عذاب

اسکا سخت ہر نوز با اللہ منہ ذلک ان کہ تیکلک ربک انقری بظلمہ و اھلھا غفلون ذلک سے اشارہ رسولوں کے
 بھیجنے کی طرف ہو اور ان شخصوں کی بالشدید کا اور لام مقدر ہو یعنی ذلک الارسل للرسول لانہ لم یکن الخ بعض نے کہا ای لاجل
 انہ لم یکن الخ یعنی یہ رسولوں کا بھیجنا اس جہت سے کہ نہیں ہو تیرا پروردگار ہلاک کرنے والا آبادیوں کو بسبب ظلم کے درحالیکہ وہ ان
 والے غافل ہوں کوئی رسول انکو نہ پہنچا ہو **قال البیضاوی** ذلک خبر مبتدأ محذوف ہو اسی الامر ذلک یعنی بات یوں ہے
 رسولوں کے بھیجنے کی پھر قولہ ان لم یکن الخ اس حکم کی تعلیل ہو یعنی بات یوں ہی ہونا اسوجہ سے ہو کہ نہیں ہو تیرا پروردگار ہلاک کرنے والا الخ
قال المرحوم حذف مبتدأ امر لان ہو بلا ضرورت نہیں شایان ہو پس یہ تاویل مرجح ہو۔ اگر کہا جاوے کہ او تعالیٰ غرذل تمام جہان
 و سب اشیاء کا خالق ہو سب اسی کی مخلوق ہو سب اسی کی ملک ہو وہ اپنے ملک میں جیسے چاہے تصرف کرے اور ظلم تو یہی تصرف کو
 کہتے ہیں پس اللہ تعالیٰ کی جب سب مخلوق ملک ہو تو اسکا ہر طرح تصرف کرنا صحیح ہو چاہے سب کو ہلاک کرے چاہے باقی رکھے
 وہ جو چاہے کرے اس سے کوئی پوچھ گچھ نہیں ہو پھر کوئی فرمایا کہ لم یکن ربک مملک القری بظلم دالہما غفلون مفسر شوخی نے جواب دیا
 کہ تقدیر کلام یہ کہ ظلم سنا اسی بسبب ظلم من القری یعنی نہیں ہو تیرا پروردگار ہلاک کرنے والا آبادیوں کا بسبب کسی ظلم کے جو آبادیوں سے
 صادر ہو درحالیکہ وہ لوگ نیک و بد سے غافل و جاہل ہوں **قال الامام ابو جعفر بن جریر** رحمہ اللہ قولہ بظلم۔ دو وجہ کو محتمل ہو
 اول انکہ ذلک لاجل ان لم یکن ربک مملک القری بظلم دالہما غفلون یعنی انکو جلدی عقوبت میں گرفتار فرمانے والا نہیں یہاں تک کہ
 انکے پاس ایسے رسول یا رسولوں کے نائب وغیرہ بھیجے جو انکو توحید و اعمال شریعہ و تباہین اور شرک نافذمانی سے ڈرا دیں اور ایسا نہیں ہو
 کہ غفلت میں انکو ہلاک کرے حتیٰ کہ وہ کہیں کہہ کر تو کوئی بشر نہ نہیں پہنچا تھا اور وجہ دوم یہ کہ لم یکن لیسلمکم بدون التنبیہ یعنی ایسا نہیں کہ انکو
 ظلم کے ساتھ بدون تنبیہ کے ہلاک کرے **قال الحافظ** پھر شیخ ابن جریر نے وجہ اول کی ترجیح و تائید بیان کی اور شک نہیں کہ یہی قوی ہو
قال المرحوم واضح رہے کہ حقیقی معنی ظلم کے تو حضرت باری تعالیٰ کی شان میں کسی طرح نہیں ہو سکتے اگرچہ وہ تمام آبادیوں کو ہلاک کرے
 و بوجہ ہلاک کر دے۔ کما فی قولہ ان اراد ان یسلک المسیح و امہ من فی الارض جمیعاً نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی آدمی ایک بن بنادے پھر اسکا
 جی چاہے اور اسکو توڑ ڈالے تو کچھ ظلم نہیں پھر یہاں حضرت باری تعالیٰ جل جلالہ لہذا او تعالیٰ شانہ جو کچھ کرے سب میں جواب د
 عین انصاف ہو لیکن کمال رحمت ہو کہ جن باتوں کو بندہ اپنے درمیان میں حرج سمجھتا ہو او تعالیٰ غرذل نے بھی اسکو نہیں کیا
 اگرچہ او تعالیٰ کی نسبت وہ حرج نہیں ہو پس تاویل دوم بھی ہو سکتی ہو اگرچہ اول اولے ہو بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ او تعالیٰ نہیں
 ہلاک کرتا اہل القری کو بسبب ظلم کسی ظالم کے انہیں سے درحالیکہ بانی لوگ اس سے غافل ہوں۔ باجملہ او تعالیٰ نے کسی قوم کو خواہ
 جن ہوں یا انسان ہوں بدون تنبیہ و انداز کے عذاب نہیں کیا کیا قال تعالیٰ و انما نعذب من جنت نبوت رسولہ۔ اور فرمایا۔ کلما اتقی فیما فوج
 ساءم خزینا الم یا تمذیر قالوا بلی قد جازنا نذیر الایۃ اور فرمایا و لقد بعثنا فی کل امۃ رسولاً ان اعبدوا اللہ و اجتنبوا الطواغوت الایۃ۔ اور فرمایا
 وان من قرۃ الاخلا فیما نذیر یعنی نہیں کوئی آبادی مگر انکو اس میں ڈر سنانے والا گزرا ہے

وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا ذَرَبْتَ بِغَاوِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝ وَ تَرَبُّكُ الْعَيْنِ ذُو الرَّحْمَةِ ۝ اِنْ شَاءَ
 اور ہر کسی کو درجے ہیں اپنے عمل کے اور تیرا رب بجز نہیں انکے کام سے اور تیرا رب جے پروردگار رحم والا اگر چاہے
 مَذْهَبُكُمْ وَ لِيَسْتَعْلِفَ مِنْ يَدِكُمْ مَّا يَشَاءُ كَمَا اَتَيْنَاكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ اٰخِرِينَ ۝ اِنْ مَّا تَوْفَعِدُونَ لَا يَت
 جو کوئی چاہے اور تیرا رب تم سے تمام کر لے جو چاہے جیسے تم کو کھڑا کیا اور تمکی اولاد سے جو کوئی چاہے اور تیرا رب رحم والا اگر چاہے

وَمَا أَلْفَعُورٌ بِمَجْنُونٍ ○

اور تم ٹھکانہ سکو گے

وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا مِنَ الْعَمَلِ جَزَاءٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَبِئْسَ مَا يَكُونُ لِمَنْ كَانَ كَاذِبًا
یعنی اور ہر ایک کے لیے جزا اس چیز سے جو اسے پہلائی یا بُرائی کی تھی بعض نے عاملین کہا جو ملائکہ کو بھی شامل ہو اور
شک نہیں کہ ملائکہ کے لیے بھی درجات ہیں پس اس میں اشارہ و تفسیر یہ قول بعض مفسرین کی طرف سے ہے کہ آیت کو فقط کفار کے ساتھ
خاص لیا کیونکہ انہیں کے ذکر کے بعد ہر درجہ ضعیف یہ کہ عمل کفر سے درجات کہاں سے آئے بلکہ درجات عذاب ہو گئے اگرچہ
جاسکتا ہے کہ درجات کا استعمال امر خیر میں غالب ہو لیکن بیان مراتب مراد ہیں پھر بھی بیان مراتب کفار قلیل ہے دیہر کہاں قال تعالیٰ
لکل ضعف و لکن لا تشدین یعنی جو پیر دیہر گمراہ ہو سے وہ قیامت میں کہنے کے کہ در در گار ان سر غمہ لوگوں نے گمراہی پیر دیہر میں غمراہ
کیا انکو دنا عذاب دے تو حکم ہوگا کہ تم میں سے ہر ایک کو دنا عذاب ہو لیکن تمکو غور نہیں ہو اور نیز تفسیر قول دیگر یہ کہ مخصوص ہوں
ہو نظر حفظ درجات پس عام اعتقاد کیا بسبب دلیل فیضیہ ہونے کے فائزہ و قال البیضاوی دلائل من الکملین مراتب من اعمالہم ان
جزائہما ان اجلہما یعنی مکلفین میں سے ہر ایک کے واسطے مراتب ہیں یہ تفسیر عقلی ہے تاکہ لفظ ذنبون وغیرہ دینر جائزہ وغیرہ خارج ہوں
اگر کہا جاوے کہ بعض حیوانات و نباتات وغیرہ کے واسطے بھی مراتب ہیں جیسے اصحاب کہف کے کتے کے بارہ میں ثابت ہو تو جواب
یہ کہ بیان ماعملوا کی قید سے ظاہر ہے کہ مطلقاً بیان مراد نہیں اور اللہ اعلم۔ اور نیز بیضاوی نے اشارہ کیا کہ ماعملوا میں جائز ہے کہ ما
مصدر یہ ہو یا سبب ہو اور مضادات و تعدد ہونی میں جزا ماعملوا فائزہ کے مدارک۔ اسی سے امام ابو یوسف و امام محمد نے استدلال کیا
کہ جنوں کو ثواب طاعت ملتا ہے **قال المترجم** یہ محل ہر معلوم نہیں ہوتا کہ دنیا میں ملتا ہے تو ریت میں ہی ملے گا ریت بن ابی سیام سے روایت کیا
جاتا ہے کہ جنوں نے فرمایا کہ جنوں میں سے جو مسلمان ہوئے وہ نہ جنت میں داخل ہو گئے نہ دوزخ میں کیونکہ او تعالیٰ نے جنت سے انکو
نکالا ہے انکو اس میں دوبارہ لا دینگا **قال المترجم** اس روایت کا پتہ نہیں ملتا کہ اسناد صحیح قول ریش ثابت ہو یا نہیں بر تقدیر یکہ اسناد صحیح ہو
تو تاویل ہوگی اور نہ دلیل نہ کو بعض ضعیف ہو تو نہیں دیکھتا کہ آدم علیہ السلام جی جنت سے باہر ہوئے علاوہ برین تو قلنا اہبطوا منها جمیعاً فاما
یا ایہنکم منی ہدی الایہ بنا بر انکہ اہبطوا جمیع سے جن میں مراد ہیں ستر ہے کہ اگر ایمان لا کر نیک کام کریں تو ثواب جنت میں بنی آدم سے برابر ہیں
اگرچہ فضائل میں یکساں نہ ہوں اور نیز تکلیف الایمان میں انسان کے برابر ہیں بھی مکلف ہیں حالانکہ طوط عسبان میں غنم میں جاناسنور میں کہ
وقد قال الضحاک جن بھی جنت میں داخل ہو کر نعمتیں کھائیں پین گئے۔ وعن ابن عباس من خلق جاہل یا حالہ پر ہو ایک مخلوق سب مٹی ہو اور
وہ ملائکہ ہیں دوم مخلوق سب دوزخی ہو اور وہ شیاطین ہیں سوم و چهارم دو مخلوق ہیں کہ مٹی بھی ہیں اور دوزخی بھی ہیں وہ جن و انسان ہیں
پس انکو ثواب بھی ہو اور انہر عقاب بھی ہو احادیث بہت ہیں جن سے احتیاط ہو سکتا ہے واللہ اعلم و ما ذبک بغافل عما یعلمون
اور تیرا سب کچھ اس سے غافل نہیں جو سے کرتے یا تم کرتے ہو یہ یوں بیا و تحبہ اکثر کی قرأت ہے اور بعض نے بتا خطاب ہے ہر حال میں
وعدہ بھی ہے کہ کسی نیکو کا دنا عمل ضائع نہ ہوگا اور قہر و دعدہ بھی ہے کہ بدکار دنیا وغیرہ میں شغل ہو کر غافل نہ ہوں ورنہ عذاب ہو و ذبک
الغنی ذوا الرحمۃ یعنی اور تیرا پروردگار ہے پروردگار تمام پیدا کی ہوئی مخلوق دانی عبادت سے اور باوجود اسکے رحمت والا ہے
تاویہ کلام پاک کیا اچھا و بلند ہے یہ بیان غنی ہونا و رحمت والا ہونا جمع کرنے میں امتداد و جہد کا فضل و انعام ہوا و کمال رحمت پر دلیل ہے

اور پھر جنت کے ہر رسول بھیجے اور نافرمانی میں بدو نہایت کرنے کے باقی چھوڑ دیا پس باقی لاش سے غریب مناسب کے کافالہ بھینا
اس میں تنبیہ ہے کہ سابق میں جو رسول بھیجے گا ذکر فرمایا وہ پاک پروردگار غنی حمید کی طرف اس کے نفع کی راہ سے راجع نہیں بلکہ بندوں پر رحمت اور
اور نیز اس میں بعد کے واسطے تاسیس ہے کہ فرمایا اِنجِ تَشَاطُئِیْنِ هَبْکُمْ دِیْنِیْ اَوْ تَعَالِیْ غنی حمید کو تمہاری کچھ حاجت نہیں وہ چاہے
تو اسے نافرمانوں کو نیت کر دے اور پھر اس نے خطاب کو اہل کفر سے مخصوص کیا وَتَشْتَخِیْطُ مِنْ بَعْدِکُمْ مَا یَشَاطُئُ اُولَہِمْ
سے مراد نسل ہے یعنی تلوہ لاک کر کے جو مخلوق چاہے بجا سے تمہارے پیدا کر دے کَمَا اَنْشَاَ کُمْ فِیْہِمْ ذُرِیَّۃً قَوْمِ الْاٰخِرِیْنِ
جیسے تلوہ آخرہ دوسری قوموں کی ذریت سے پیدا کیا ہے جو تلوہ آخر کار بلا واسطہ مخلوق پرستی فرمایا یعنی آدم علیہ السلام کو بدو نہ مان واپس
اور بدو نہ کے نئے طور پر ایجاد کر دیا تھا لیکن اوتعالیٰ نے تیسرے حکم کیا ہے کہ تلوہ باقی رکھا اور اگر چاہتا تو ہم فراموش کرتے اور تمہارے
بجائے دوسرے آجاتے جیسے وہ چاہتا تھا بارک اللہ ذوالملک والملکوت والفرقہ والقدرة والعبودت راہی نے تفسیر کبریٰ میں
کہا کہ مراد اس سے خلق دیگر سوائے مخلوق موجودہ کے ہیں تنبیہ ہے کہ قدرت اوتعالیٰ سبحانہ کسی جنس پر مقصور و مختصر نہیں ہے اور یہ خارجہ تقریر
ترجمہ کے نسب ہے اور پھر اس نے وہ اختیار کیا جو شیخ ابن جریر نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ جیسے تلوہ پیدا کر دیا مخلوق دیگر سے جو تمہارے
پہلے تھے اور یہ معنی موافق فہم جاہلان شرکین کے اقرب ہیں اور ترجمہ نے اشارہ کر دیا کہ جملہ تشبیہ یعنی قولہ کما انشاءکم سے انکو قدرت
کا ملہ کی طرف اشارہ ہے کہ پیدا کرنا و ایجاد کرنا کسی واسطہ پر موقوف نہیں بلکہ آخر آدم کو بدو نہ مان واپس ایسا خوب پیدا کیا کہ اس قدر
کثرت سے انکی ذریات موجود ہوئی اور یہ اوقیہ اور اس سے نصاریٰ کو حضرت عیسیٰ کے واسطے سے شرک نہ کرنے پر تنبیہ ہے
کہ وہ تو بدو نہ مان واپس کے ہوئے جو آدم سے کم مرتبہ ظہور قدرت تھا اور ان سے کوئی نسل بھی نہ ہوئی۔ اور نصاریٰ اگر سمجھتے تو جان لیتے
کہ وہ شرک بھی ہوئے اور حضرت عیسیٰ پر بھی ایمان نہ لائے کیونکہ وہ تو ایسے شخص پر ایمان لائے جسکو بیایقین کرتے ہیں وہ حقیقت
کوئی بھی نہیں ہے اور اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام بندہ خدا و رسول برگزیدہ جاسے کمال انسانی بزرگ مرتبہ پر ایمان لائے تو یہ ایمان اللہ حضرت
عیسیٰ بن مریم علیہ السلام پر ہوتا جو اللہ تعالیٰ کے رسول تھے خیر انجیل نازل ہوئی تھی اور جنہوں نے حضرت محمد مصطفیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خوشخبری سنا کی تھی اور وہ عنقریب قیامت سے پہلے نازل ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت پر حکم کرینگے اور اسی دین کے واسطے جہاد کریں گے
پس اگر اہل کتاب ایمان لا دین تو انکے پیٹے بہت بتر ہو حتیٰ کہ دنیا میں بھی بذات خود اچھے مسلمان ہوں اور جو پہلے کے مسلمان ہو
ہوئے موجود ہیں انکے تابع ہو جا دین اور انکا بگڑا پن درست ہو جا دے انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر نہ ایمان لا دین تو ضرور حضرت
عیسیٰ کے عنقریب نازل ہونے پر انکے جہاد سے خوار ہونگے اور اگر نہ انہیں تو باقی حکم الہی اعلان ہے کہ فاشطروانا منتظرون انتظار
کرو ہم بھی منتظر ہیں اِنَّ مَا تَوْعَدُوْنَ لَا یُتٰی وَّمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ جو تلوہ وعدہ دیا جاتا ہے عذاب کا اور قیامت کا وہ ضرور آئیگا
ہو اور تم ہرگز بچر نہیں ہو مگر ہمارے عذاب سے چھوٹنے والے نہیں ہو اگر ایمان نہ لاؤ گے اور کفر ہی نے افادہ کیا کہ اپنے
مقام پر تحقیق کیا گیا ہے کہ جملہ اسمیہ اگر مثبت ہو تو دائمی ثبوت پر دلالت کرتا ہے اسی طرح اگر منفی ہو تو دوام انتفا و بردلالت کرتا ہے انتفا
دوام پر اور فرق یہ ہے کہ بیان دوام انتفا ہو مگر انتفا و انتفا منفی ہے یعنی کبھی کسی وقت کوئی شخص بچر نہیں ہو سکتا یعنی اللہ تعالیٰ
اگر عذاب چاہے تو کبھی نہیں ہو سکتا کہ کوئی بچر ہو جا دے اور انتفا دوام سے دائمی بچر ہونا منفی ہوتا ہے پس ہو سکتا ہے کہ بعض وقت
بچر ہو شکار جہاد سے کہ نہ بد کا دائمی ہوتا ہونا منفی ہے یعنی برابر ہر وقت ہمیشہ وہ ہنستا نہیں رہتا تو اس سے یہ لازم نہیں کہ

کسی کسی وقت بھی نہیں پہنستا بخلاف اس کا گھر ڈانڈا تھا یعنی وہ گھر انہیں پر پیدا ہوا تھا اور کسی وقت بھی وہ گھر نہیں ہو سکتا اور یہی دوام افتخار بیان ہے تو رہا انتم بعین سے مراد یہی **قال** اس کا حفظ حاصل آنکہ تم کسی حال میں اللہ تعالیٰ کو عابر نہیں کر سکتے بلکہ وہ پاک پروردگار دنا در کو کہ تم کو پھر زندہ کرے عذاب کرے اگرچہ تم خاک مٹی گل ٹر گئے ہو کیا نہیں سمجھتے کہ اب تو بھلا گئے تھے نہ خاک مٹی کچھ موجود ہو اور پہلے تو کچھ بھی نہ تھی جو تنہا ایسا کر دیا فقہار اک **الاحسن الخالقین** حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے حضرت سید الشکین علیہ السلام سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ اے اولاد آدم اگر تم کو کچھ عقل ہو تو اپنے آپ کو مردہ شمار کرو۔ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ بات یہی واقعہ ہے کہ جو تم کو وعدہ دیا گیا ضرور اُسے والا ہو اور تم کچھ بھی سمجھ نہیں ہو سکتے۔ **رواہ ابن ابی حاتم فی المعانی** تو اللہ تعالیٰ نے اپنی دو صفت قدیم سے آگاہ فرمایا جو تمام مخلوقات کے واسطے خواہ مومن ہوں یا کافر خواہ مطیع ہوں یا عاصی سب کے واسطے ہیں وہ پاک پروردگار غنی حمید پر بندگی کرنے والوں کی بندگی سے بندہ کو خود نفع ہو اور اللہ تعالیٰ غنی حمید **قال** المتمرجم جس بندہ سے نے بندگی نہ کی اس نے اپنے کو محروم قرار کیا کیونکہ اپنے پروردگار خالق کو رب نہ جانا پس جیسا کر گیا ویسا پاویگا پھر کہاں محسوس ہو کہ جو تو کو کھائش کر دی کہ خوار ہو گیا اور اگر کماؤ گے تو اپنا بگاڑ دے حضرت اللہ تعالیٰ غنی حمید **ہو** ای بندہ جو بندگی نہ کر دی یہ از بندگی کہ کار دارد چون او تو اگر خدا نہ داری یہ او پر تو خدا پر اور دین تو اس کی بے پردائی ہو رہا بیان رحمت تو شیخ نے کہا کہ اپنی رحمت سے نافرمان مجرم گناہگاروں پر تم کیا حال لکھ سکی پاک شان یہ کہ نہ اس کو فراموش کروں کی عبادت و طاعت سے کچھ نفع اور نہ نافرمانوں و مجرموں کے گناہ سے کچھ نقصان اس کی بجز رحمت سے نیک قطرہ ہے کہ تمام حوادث پیدا ہو کر بے انتہاء انعام سے مالا مال ہوئے جس نے اس کی صفت غنی کا نور پایا وہ غارت ہیں کہ وہ دون جہان سے لطف اٹھا یا عوام کی نظر میں سونے چاندی جو اسرات اور ان کی نظر میں وہ دون جہان کی سلطنت پہنچ ہو ان اگر نسبت چاہتے ہیں تو ایسے کہ حضرت عالی تعالیٰ ذوالجلال و الاکرام کی رضا مندی وہ ان ملیگی اور زیادت جو کچھ وہ بیان میں نہیں ہائی **اللهم ارزقنا برکتک و انت ارحم الراحمین** اس کی رحمت تمام عالم کو شامل ہے۔ عادت جب اس کا غنی ہونا یاد کرتے ہیں تو لرزتے اور زینش ہو جاتے ہیں پھر جب اس کا رحم فرمایا یاد آئے تو ہوش میں آ جاتے ہیں **قال الأستاذ** غنی تر اشارہ ہو اس کی عزت کی طرف اور ذوالرحمہ اشارہ ہو اس کے لطف کی طرف پس غنی سے جلال کی خبر ہو اور ذوالرحمہ سے انضال کی خبر جو پس جلال کے کشف سے انکو ناکر دیا اور انضال کے لطف سے انکو زندہ فرمایا **قال المتمرجم** اشارہ ہو کہ ہم سر کلام طرح حاصل کرتا ہو **قُلْ يٰقَوْمِ اعْمَلُوا عَمَلًا مِّثْلَكُمْ اِنِّيْ غَامِلٌ فِيْهِ فَمَنْ تَعْلَمُوْنَ** **۝** مَنْ تَكُوْنُ لَهُ عَاقِبَةُ السَّاعَةِ **۝** تَوَكَّلْ عَلٰى نِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ

دھلا ہوگا جبے نصا زین کا

قُلْ يٰٓاَنۡ لَّوۡ كُنۡ سَعۡدٌ مِّنۡ سَعٰدِیۡنَ لَکُمۡ اٰیٰتٌ مِّنۡ سَیۡدِیۡکُمۡ اَعۡمَلُوۡا عَلٰی مَکٰثِلِکُمۡ اَسَیۡءَۃٌ مِّنۡ اَمۡرِیۡکُمۡ اَمْ لَیۡسَ بِکُمۡ اِلٰهٌ غَیۡرُ اللّٰهِ فَاَنۡتَظِرُوۡنَ

بلکہ امر تہدید اور معنی ہیں کہ اچھا نہیں مانتے ہو تو اپنے کفر کرنے اور عداوت کرنے پر مجب رہو اپنی حالت
 ثابت ہوئی تو حید پر اور تمہاری عداوت میں صبر کرنے پر ثابت ہوں۔ صیغہ امر سے تہدید کرنا نہایت مبالغہ ہو گویا تہدید
 کرنے والا جسکو دھمکا کر اس کے عذاب دینے پر غم یا مجرم رکھتا ہو پس اسکو ایسی ہی بات پر آمادہ کرتا ہو جو عذاب تک پہنچانے
 قَسُوْتَ تَعْلَمُوْنَ مَن تَكُوْنُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ مَن مَّوْصُوْلَه مَفْعُوْل ہر تعلیموں کا یعنی اگر تم جیسے رہے تو عنقریب جان لو گے
 اس شخص کو جس کے واسطے حامل ہوگا دار آخرت یعنی دار آخرت میں جسکو نیک انجام حاصل ہوگا اسکو جان لو گے کہ وہ شخص ہم میں
 یا تم یوقال البیضاوی اس کلام میں تہدید کے باوجود انصاف ہو گفتگو میں اور حسن ادب سے جناب باری تعالیٰ میں کہ اپنی
 بھلائی کا حکم دیکھا اور تنبیہ ہو کہ دھمکانے والے کو اپنے حق پر ہو نیک و ثواب جو جزو و کسائی نے بیان اور سورہ قصص میں یوں بیان کیا
 پڑھا کیونکہ عاقبتہ الدار میں تائید غیر حقیقی ہو کہ لا یفلیح الظالمون فلاح نہیں پاتے یعنی نیک انجام نہیں ہوتے ہیں ظالم لوگ
 یعنی کافر لوگ پس بجائے الکافرون کے الظالمون کو جو اعم ہے مبالغہ کے لیے فرمایا اور اقادہ البیضاوی ابن عباس رضی اللہ عنہ
 نے تفسیر کی کہ مراد ان کے جسے شرک و کفر کیا وہ سعید نہیں ہوگا اس میں تعریض ہو کہ تم لوگ اگر اسی حال پر رہے تو ہرگز فلاح نہ پاؤ گے
 تمہارا انجام بھلا ہوگا بلکہ توحید و اسلام والوں کا انجام دنیا و دین میں نیک ہوگا قال الحافظ ابن کثیر اور تعالیٰ عزوجل نے یہ
 وعدہ اپنے حبیب محمد مصطفیٰ صلعم کے ساتھ پورا فرمایا کہ تمام جزیرہ عرب فتح کر دیا اور مشرکین و معاندین کو زیر کر دیا میثاق کہ
 آپ کے خلفاء رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں سلطنتیں قبضہ اقتدار اسلام میں دیدیں اور پورا ہوا قولہ تعالیٰ واللہ تم لوہ و لو کہ
 المشرکون پھر قیامت میں مشرکوں و کافروں کو انجام ملیگا کما قال تعالیٰ لکم اللعنة ولکم سوز الدار اور حسن عاقبت اہل ایمان سلام
 کو نصیب ہوگا کما قال تعالیٰ والعاقبۃ للمتقین امین نصیحت و بند و آیات میں واسطے اہل سعادت کے و الحمد للہ اول و آخر و ظاہر و باطن
 وَجَعَلُوا لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَکَّائِنَا
 اور تمہارے ہیں اللہ کا اسکی پیدا کی کھیتی اور مویشی میں ایک حصہ ہر کہتے ہیں یہ حصہ اللہ کا ہے اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شرکوں کا ہے
 فَمَا كَانَ لَشُرَکَّائِهِمْ قَلًا یَصِلُ اِلَی اللّٰهِ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَهُوَ یَصِلُ اِلَی شُرَکَّائِهِمْ سَاءَ مَا یَحْكُمُوْنَ
 سو نہ ہوئے اللہ کی طرف اور جو اللہ کا ہے سو ہوئے ان شرکوں کی طرف کیا برا انصاف کرتے ہیں
 وَجَعَلُوا لِلّٰهِ اے جلواتا بتا اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کیا پس جل کا مفعول دوم ثابتا ہو اسکو مقدم کر دیا کہ اعتقاد اسی سے
 تعلق ہو اور یہ جل ان کے دہم کی تشریح تھی جسکو انھوں نے شیطان کی پیروی میں نکالا اور اپنے کفر و شرک کے رشتہ میں شاخیں
 نکالیں مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا متعلق ہو نصیب سے اور من الانعام و آخرت بیان ہو موصوٰلہ کا اور
 نصیباً مفعول اول پر اور یہ بیان ہو مشرکین کے دیگر انواع و اقسام کے کفر کا حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ نے جو انعام و حرث یعنی چوپایہ
 و کھیتیان پیدا فرمائیں اس میں سے اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک حصہ مقرر کیا اسکو مانوں و سکینوں کے صرف میں لاتے تھے اور
 جن چیزوں سے شرک کرتے یعنی بتوں وغیرہ کے واسطے ایک حصہ مقرر کیا جو بت خانہ کے خادموں پر صرف کرتے تھے فَقَالُوا
 هَذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ سَوَکَیۡتَ کہ یہ حصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اپنے زعم میں زعم میں نفع اول اکثر کی قرأت ہو اور بعض کے نزدیک
 بضم اول ہر از ہر ہی نے کہا کہ اکثر استعمال لفظ زعم کا ایسے امزین ہوتا ہو جو مشکوک ہو اور متحقق نہ ہو بعض نے کہا کہ وہ کسا ہر

دروغ سے اور مرد و تہی کا قول مانند ازہری کے ہے۔ ابن القوطیہ نے کہا کہ زعم الہی چیز جس کا حال معلوم نہیں کہ حق ہو یا باطل پر
خطائی نے کہا کہ لائق گفتگو نہ ہو اور غیر ممکن بات کا دعویٰ ہو یہ مختلف محاورات کا استعمال ہے۔ باجملہ ادعاے نے مشرکوں کا زعم قرار
دیا کہ یوں کہتے کہ یہ حصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے **قال الحافظ** یہ ان کے کفر و شرک کی شاخ تھی کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے
اس کے لئے ایک جزو قرار دیا حالانکہ وہ ہر چیز کا خالق ہے **قال المفسر** حرم مسلمان اگر کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کے واسطے قرار دے
تو یہی نیت ہوتی ہے کہ یہ خالص نیت سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں وہ شخص خیرات کرتا ہو اور نعوذ باللہ تعالیٰ ہمیں سمجھتا کہ جیسے پس میں
حصہ بانٹ کر دیتے ہیں کہ یہ زید کا ہو اور وہ عمر و کے واسطے ہے اور مشرک لوگ اسی دوسرے معنی پر لیتے تھے اور یہ انکی سخت جہالت
تھی چنانچہ او تعالیٰ نے اپنی تشریح فرمائی کہ یوں کہتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اپنے زعم باطل کے موافق وہ لفظ
یشتو کا لیتا اور یہ دوسرا حصہ واسطے ہمارے شرکاء اپنے بتوں و شیطانون کے واسطے ہے جس کے حق میں الہی باتیں اعتقاد کرتے
تھے جو شرک میں **قال المفسر** پھر ان لوگوں کا یہ حال تھا کہ جب اللہ تعالیٰ کے حصہ میں کوئی چیز حصہ بانٹ وغیرہ سے گرجانی
تو اسکو اٹھا لیتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہونچ سکتی ہے اور اگر بتوں کے حصہ میں اللہ تعالیٰ کے حصہ سے گرجانی تو چھوڑ دیتے اور کہتے کہ
یہ ہمارے اللہ نے رکھنی چاہی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَمَا كَانَ يَشْكُرُكَ إِلَّا فِيهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ** پس جو ان کے شرکاء
کے لئے تھا وہ نہیں پہونچتا اللہ تعالیٰ کی طرف یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں نہیں پہونچا **وَمَا كَانَ يَشْكُرُكَ إِلَّا فِيهِمْ** لایا شکر کا ایم
اور جو اللہ تعالیٰ کے واسطے تھا وہ ان کے شرکاء کو پہونچ جاتا ہو حاصل آنکہ مشرکین دونوں حصہ میں اس تفصیل سے حکم لگائے اور شیطانی
تخیلات کی پیروی کرتے تھے چنانچہ او تعالیٰ نے مذمت فرمائی **سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** پس حکم نہ کیا بڑا حکم جو ان کا یہ حکم۔ مامصر
ہی پس بائیکوں معنی حکم ہوا اور مخصوص بالذم مخدوٹ ہو یعنی نہ جیسا کہ مفسر نے تصریح کر دی اور الہی ہی تفسیر حضرت ابن عباس و مجاہد و
قتادہ و سدی وغیرہم سے درازی کے ساتھ مروی ہے **قال الحافظ** اور عبد الرحمن بن زید بن سلم نے اس آیت کی تفسیر میں کہا
کہ ہر شے جسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے قرار دیتے خواہ مذکورہ جانور ہو یا کوئی اور چیز ہو تو اسکو کبھی نہیں کھانے جب تک کہ اسکے ساتھ کسی
بت وغیرہ کا نام جس سے شرک کرتے تھے ذکر نہ کریں اور جو چیز کہ ان کے باطل مہودوں کے واسطے ہوتی اسکے ساتھ اللہ تعالیٰ کا نام پاک
نہیں ذکر کرتے تھے پھر عبد الرحمن نے آیت تا قولہ ساء ما یحکمون پر بھی حاصل آنکہ جو تقسیم کانی وہ بہت بری ہے کیونکہ ان مشرکوں نے پہلے تو
یہ خطا کی کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک جزو قرار دیا حالانکہ او تعالیٰ ہر چیز کا رب و مالک و خالق ہے اسی کی سبب فلو تاسی کی قدرت
و مشیت میں اسی کے تصرف میں ہوا اسکے سوا سے کوئی مہود نہیں ہے پھر جب حصہ بانٹنا تو اس میں ظلم کیا۔ اور کیوں نہیں کہ جو اپنے خالق کو بھولا اور
اسی کی عبادت فرض تھی اس میں شرک کیا اور اپنے اور ظلم کیا تو ایسا ظالم ظلم نہ کرے وہ تھوڑا ہو و قیل فی تفسیر قولہ فما کان لشركائهم
الایۃ یعنی جو کچھ کہتی و چوپایہ وغیرہ میں سے بتوں کے واسطے قرار دیا وہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں پہونچتا یعنی ان مصارف میں صرف
نہیں ہو سکتا جو اللہ تعالیٰ نے شروع فرمائے جیسے محتاجون و مسکینوں کو صدقہ دینا اور مسافروں کو آدے اسکو کھانا اور ناستے دار و ارب
والوں کی چیز لیا وغیرہ پس بتوں کے نام کا ان مصارف میں صرف نہیں ہوتا اور جو اللہ تعالیٰ کے نام کا تھا وہ بتوں کو پہونچ جاتا ہو یعنی بتوں کی
اصلاح اور تہانہ کے خد متکثر اردن کی حاجات میں صرف ہو جاتا ہو حاصل آنکہ یہ شرک بے ادب ہے اعتقاد کرتے کہ جو بتوں کے نام کا ہو
اسکو نگاہ رکھنا و محفوظ کرنا چاہیے کیونکہ وہ نہیں روا ہو کہ سوا سے ان کے کسی اور امور میں جو اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں اور اسکے حکم سے

مشرع ہیں صرف ہو بخیاں بتوں کے برخلاف اسکے جو اللہ تعالیٰ کے نام کا ہوا سکودار کہتے کہ باوجود ایسے امور موجود ہونے کے جو اللہ تعالیٰ کی مرضی ہیں اگر حاجت ہوتی تو بتوں کی خدمت میں صرف کریں بتوں کی جانب کو زیادہ لحاظ رکھتے تھے اور یہ انکی نہایت دے ایمانی کا نتیجہ تھا۔ اگر مشرک ہونے اور توحید و اسلام پر مہوتے تو ایسی جہالت نہ کرتے

اور اس طرح بھلی دکھائی میں بہت شرکوں کو قتل اولاد مارنی انکے شرکوں نے کہ انکو ہلاک کریں اور انکا دین اپنی غلط کریں

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلْتُمْ فَذَرْتُمْ وَمَا يُفْتَرُونَ ○

اور اللہ چاہتا تو یہ کام نہ کرتے سوچوڑ دے رد جائیں اور انکا جھوٹ

یہ بھی ان مشرکوں کی ہمالیت و غلاطی میں سے قسم دیگر ہے۔ وَكَذَلِكَ یعنی جیسے قرین کیا گیا مشرکوں کی نظر میں وہ فعل جو مذکور ہوا
وایسے ہی ذَرِّينَ لَيَكْفُرُ بِهِنَّ الْمُشْرِكِينَ قرین کر دکھایا مشرکوں میں سے یہودوں کی نظر میں قَتْلُ اَوْلَادِهِمْ مشرک کا وُھْم ہے
قتل کرنا اپنی اولاد کا جیتے جی زمین کے اندر توپ دینے کے ساتھ انکے شرکار نے یعنی ان شیطانوں نے جکے حکم کو مانند حکم خدا سے
تعالے کے ماتھے ہیں۔ واضح ہو کہ عرب کے بے رحم جاہل مشرک قبل زمانہ اسلام کے اپنی اولاد میں سے لڑکیوں کو مار ڈالتے تاکہ دوسرے
مرد کے تصرف میں نہ آسکے جیسے ہندوستان کے چھترپوں میں رواج تھا بلکہ عرب کے مشرک کچھ بڑھے ہوئے تھے چنانچہ اگر کوئی لڑکی
اسکی ماں کے چھپانے سے بچ گئی پھر آٹھ دس برس کی ہوئی اور مرد کو معلوم ہو گیا تو وہ بہانے سے اسکو جنگل میں لے گیا اور گڈھے میں
باندھ لیا کہ اسپرشی والی شروع کی وہ بیچاری ہر چند روتی رہی کہ اُمی میرے باپ اُمی میرے پیارے ابا تم کیوں مجھے مارتے ہو اسی وقت
بیرحم نے آخر اسکو زندہ توپ دیا اور چلا آیا۔ اللہ تعالیٰ غرورِ ارحم الراحمین نے اسپرشی سے سخت عذاب سے وعید فرمائی ہو جیسا کہ
اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ تفسیر قولہ تعالیٰ وَاِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِاَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ الْاَيَةُ میں آدیا گیا۔ بیان انکی اسی ہمالیت و غلاطی کے
مذمت فرمائی۔ حاصل آنکہ حیل مذکورہ بالا بیان سے انکا شیطان کا پیرو ہونا ظاہر ہوا ایسے ہی بہت سے مشرکوں کی نظر میں انکے باطل
معبودوں نے جنکو اللہ تعالیٰ کا شرک بناتے تھے یہ بات خوب رچائی کہ اولاد کو زندہ توپ کرین قتل کرین اور شیطانوں نے اسوجہ
یہ بات رچائی اور ان جاہلون گمراہوں سے اسکی تعمیل کرائی لِيَذُرَّ وَهْمًا کہ انکو ہلک کرین یعنی غضب اتی میں گرفتار کرادین
جس سے بعد موت کے برسی ہلاکت عذابِ جہنم میں پڑیں وَلَيَسْئَلَنَّهُمْ اَعْلَيْهِمْ دِيْنُهُمْ اور نیز اسواسطے رچائی تاکہ ان لوگوں پر انکا دین غلط
کر دین یعنی یہ لوگ ابتداء میں حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے دین پر تھے پس جب زمانہ زیادہ گزرا تو پہلے شیطان نے جو اولاد آدم
کا دشمن ہے انکا اعتقاد بگاڑا حتیٰ کہ توحید سے اعتقاد پھر پھر دین کے افعال و اعمال کے برعکس گناہ کی باتیں انکی نظر میں رچائیں اور
ہزاروں و سو سو انھوں نے قبول کیے یہاں تک نوبت پہنچی کہ اولاد کو قتل کرنے لگے واضح ہو کہ قتل اولاد ہم شرک کا دھم میں دو
قراوت میں اول جو اوپر مذکور ہوئی کہ دینِ معبود کا قائل شرک کا دھم ہو اور قتل اولاد ہم مفعول ہو یعنی زمینت دیدیا انکے شرکار نے
انکی نظر میں اپنی اولاد کے قتل کرنے کو اور یہی جہور کی قراۃ ہوا اور ابنِ عامر کی قراۃ میں زمین بصریہ مفعول اور قتل کو رفع بنا برآئکہ وہ نائب
فاعل یعنی مفعول بالمسمی فاعل ہو اور چونکہ لفظ قتل مصدر ہے جو مثل فعل کے عمل کرتا ہے لہذا اولاد ہم کو اسی کے عمل سے نصب ہو یعنی
قتل کرنا اپنی اولاد کو پس اولاد مفعول ہوا اور شرک کا دھم کو جو ہو بسبب اسکے کہ قتل کا مضامین الیہ پس اعراب یوں لکھا جائیگا کَذَلِكَ

ترتیب کے تحت میں ان کے قتل کا حکم ہے کہ اس قراءۃ پر مضامین اور مضامین الیہ کے درمیان میں مفعول سے فصل لازم آتا ہے اور یہ کچھ مضامین پر **قال فی الکمالین** زخمی کے ثبوت میں کہا تھا کہ زبان عربیہ میں مضامین مضامین الیہ کے درمیان فصل ہونا ضعیف اور بسبب ضرورت شعری کے کنتی کی چند جگہ آیا ہے پس مفسر نے جو کہا کہ یہ کچھ مضامین ہیں اس سے قول زخمی کو رد کر دیا ہے۔
مترجم کہتا ہے کہ بیضاوی نے بھی بیان زخمی کی پوری کی اور قول زخمی اختیار کیا ہے۔ وقال صاحب السراج زخمی کے قول پر ایک جماعت علماء نے انکار کیا باین طور کہ یہ قراءۃ متواترہ صحیحہ اور زبان عربیہ میں اس کی ترکیب صحیح و درست ہے پس وہ انہیں کہ اس قراءۃ میں یا اسکے نقل کرنے والے میں طعن کرے وقال العلامة التفنونی نے فی الحاشیہ زخمی کا یہ قول اس کی عادت کے موافق سرزد ہوا کہ قراءۃ سیدہ متواترہ میں طعن کر تھے سو کبھی تو قاری کی خطا کہتا ہے۔ اور کبھی اسے نقل کرنے والے کی خطا بیان کرتا ہے اور یہ دونوں اس کی غلطیاں ہیں اس واسطے کہ قراءۃ متواترہ میں اسی طرح اسے روایات بھی متواترہ ہیں پھر اسکے بیان میں محقق موصوف نے طول دیا ہے **قال ابن مالک** فی کافئہ مصدر کی اضافت اپنے فاعل کی طرف درحالیکہ دونوں کے درمیان مصدر کے مفعول سے فصل ہو تو مذہب مختار کے موافق جائز ہے اس واسطے کہ اس میں کوئی محدود نہیں لازم آتا باوجودیکہ فاعل اپنے عامل کے جزو کے مندرجہ پس فصل کچھ مضامین ہے **قال المفسر** پھر قتل کی نسبت شرک کی طرف اسوجہ سے ہر کہ انھیں نے اس کا حکم کیا یعنی انھیں شرکاء کے دوسو صد آدمی و تیرہ ہزار سے ان مشرکوں نے ایسا کیا **قال الحافظ** سدی نے فرمایا کہ شیاطین نے ان کو حکم کیا کہ بیٹھیں کہ قتل کر ڈالو اس غرض سے تاکہ یہ لوگ ہلاک ہوں یا اپنے دین سے بگڑیں اور خالص دین پر نہ رہیں ایسا ہی قتادہ و عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے مروی ہے اور واضح ہو کہ بعضے نے یہاں بسبب خوف محاسنی کے بھی قتل کر ڈالے تھے یعنی خوف اسکے کہ انکی وجہ سے ہر کوئی مال ضائع کرنا لازم آدیا حالانکہ یہ سبب ترہیز شیطان تھی اور اللہ تعالیٰ نے اس سے سخت منع فرمایا لیکن یہ لوگ گمراہ تھے شیطان ہی کی ترہیز پر اسے رہے قال تعالیٰ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوا فَعَلُوا مَا يَفْعَلُونَ یعنی یہ سب اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ و اختیار سے واقع ہوتا ہے اور اسمیل سکی پوری حکمت ہے وہ جو چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پس تو چھوڑ دے انکو اور انکے انکار کو مشرک لوگ اسکو ہوسا دس شیطان کرتے تھے اور بار بار انکا در کنار اسپر انکارا تھے تھے کہ واللہ امرنا ہذا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا حکم دیا شاید شیطان کے بندہ سے بگئے تھے اسی کے

وسا دس کو وہی سمجھتے تھے۔ انقرض بن ماصد یہی اور قدیم میں نا نصیحہ کر لیا

وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ مِّنْ لَّا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَّشَاءُ بَرَعَهُمْ حَرَوَ أَنْعَامٌ حَرَمَتْ ظُهُورُهُمْ وَأَنْعَامٌ

اور کہتے ہیں یہ مواشی اور کمیٹی شیہو اسکو نہ کھا دے مگر جسکو ہم چاہیں اپنے خیال پر اور بعضے مواشی کے پیٹ پر چڑھنا منع ٹھہرایا ہے

لَا يَذْكُرُونَ اِسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ اَفْتِرَاءً عَلَيْهِمْ سُبُحًا كَالْوَانِثِ

نہج پر نام نہیں لیتے اللہ کا اس پر جو ٹھہرایا ہو کہ وہ مزاج انکو اس جھوٹ کی

وَقَالُوا اِهْذَىٰ نَزَعٌ دِغْرَ اَضْلَالَتِ شُرَكَائِهِمْ بِمَا نَجَّاهُمْ مِنْ اَنْعَامٍ وَحَرْثٍ حِجْرٍ مِّنْ لَّا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَّشَاءُ بَرَعَهُمْ حَرَوَ أَنْعَامٌ حَرَمَتْ ظُهُورُهُمْ وَأَنْعَامٌ حَرَمَتْ اِسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ اَفْتِرَاءً عَلَيْهِمْ سُبُحًا كَالْوَانِثِ

کہ کہا یہ چوپایہ دیکھتی چیزیں حرام ہے **قال ابن عباس** اچھ حرام جو جانور کہ وصیلہ وغیرہ حرام کرتے تھے وکذا لک قال مجاہد انصحا کہ واسدی و قتادہ و عبد الرحمن بن زید اور نیز قتادہ نے کہا کہ انکی مالوں میں یہ چیزیں شیاطین نے اپنی حرام کر لی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طہارت جلال نصیب۔ وعن عبد الرحمن بن زید انھوں نے اسوجہ سے حرام کر لیں کہ بتوں کے نام پر چھوڑیں اور حرام کر لیں مگر حرام بھی اس طرح کہ

جسکو چاہیں کھلا دیں چنانچہ لایطعمہا الا متین لیسناؤ بر غصہ ہم یعنی ہر عام میں ان کو کوئی نہ کھاوے مگر وہی جسکو ہم چاہیں کذا قال اللہ
وقال المفسر ای حدیثہ الاثمان وغیرہ یعنی بتوں کی خدمت کرنے والے وغیرہ اور حدیثہ بر وزن سقرۃ بفتحات جمع خام و قال البیضاوی
یعنی خادمان اثمان و مردہ عورتیں اور قولہ بر غصہ ہم کے یہی کہ اس طرح کی تحریم صرف ان کے زعم باطل و اوہام برقی اس میں ان کے پاس کوئی
حجت نہ تھی صرف شیطانی وسوسہ پر باتیں و اعتقادات گڑھ لیے تھے جیسے اس زمانے میں شیخ سید و کاکبر کرتے ہیں و انفساؤ
حیث شئت ظہور دہا یعنی اور ان مشرکوں نے اپنے زعم پر کہا کہ یہ جو باپ ہیں کہ انکی پیٹھ حرام کی گئی ہے یعنی ان پر سواری نہیں لیتے تھے
وہ بتوں کے نام کے تھے جیسے سوانب و حوامی اور تفسیر انکی قولہ تعالیٰ و ما جعل اللہ من بحیرۃ ولا سائبۃ ولا وصیلۃ و حام الا یہ کی تفسیر
گزر چکی ہے و انعام لا یذکر و انتم اللہ علیہا اور کچھ چوپایہ ایسے کہ فرج کے وقت ان پر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ذکر کرتے بلکہ بتوں کا نام لیتے
یعنی بتوں کے قرب کے لیے انکا نام لیکر جان مارتے اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے
افترأء علیہ پورا جھوٹ و افتراء باز دھتے اللہ تعالیٰ پر و قد قال تعالیٰ سَیَجْزِیْہُمْ جَزَآؤُا فِیْ قُرْءَانٍ عَظِیْمٍ
ان افتراء باز دھنے والوں کو انکا بدلہ دیگا قال مجاہد انکے اونٹوں میں ایک قسم کے اونٹ ہوتے کہ نہ اسپر سوار ہوتے اور نہ دوڑتے
اور کسی حال میں ان پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر نہ کرتے پھر اللہ تعالیٰ نے ایک نوع دیگر ان کے ضلالت و جهالات سے بیان فرمائی
وَقَالُوا مَا فِیْ بُطُونِ ہٰذِہِ الْاَنْعَامِ خَالِصۃٌ لِّدَاؤِہُمْ نَاوَحْهُمْ عَلٰی اَذْوَاجِنَا ہِ وَاِنْ لِّکُمْ مَّیْمَنۃٌ فِہُمْ فِیْہِ
اور کہتے ہیں جو ان مویشی کے پیٹ میں ہو سو زہار سے مرد کھا دیں اور حرام ہو ہماری عورتوں کو اور جو مردہ ہو تو اس میں سب

شکر کا ٹھکانہ سَیَجْزِیْہُمْ وَصَفْہُمْ طَائِفۃٌ حَکِیْمٌ عَلِیْمٌ
شریک ہوں وہ سزا دیگا انکو ان تقریر کی وہ حکمت الہی جزاوار

وَقَالُوا مَا فِیْ بُطُونِ ہٰذِہِ الْاَنْعَامِ خَالِصۃٌ لِّدَاؤِہُمْ نَاوَحْهُمْ عَلٰی اَذْوَاجِنَا ہِ وَاِنْ لِّکُمْ مَّیْمَنۃٌ فِہُمْ فِیْہِ
پہیٹ میں جو کچھ ہو خواہ نر ہو یا مادہ ہو خالصۃ لداؤہم یعنی ان حرام کر رکھا تھا یعنی ان حرام کیے ہوئے جانوروں کے
خالصۃ یعنی حلال اور کسائی و انشہ نے کہا کہ خالصۃ کی بار واسطے مبالغہ کے ہو اور اصل خالص ہو فراموشی کہ تا تائیس ہی سبب
انعام مونس ہونے کے اور مانی البطون بھی جن میں پس بحسب المعنی تائیس ہونے سے تا رائی و الاول نظر و قال البیضاوی ای
حلال لداؤہم یعنی حلال ہو واسطے ذکر دن کے خاصۃ و محکم علی اذواجنا اور وہ حرام کیا گیا ہمارے اذواج پر یعنی عورتوں پر
ازواج جمع زوج معنی حفت اور وہ عرب کی زبان میں مرد و عورت دونوں پر بولا جاتا ہے جیسے جنت فارسی اور جوڑا اردو میں اور بیان
اس سے جنس مراد ہے یعنی مونثون پر خواہ جو مرد ہوں یا عورتیں دیگر یا نر کیا ہوں وَاِنْ لِّکُمْ مَّیْمَنۃٌ واضح ہو کہ لیکن بالیاء التثنیۃ و الفقیہ
دونوں پڑھا گیا اور مانی میں بھی کان تا نہ لیکر مینہ کو رفع پڑھا گیا اور نیز ناقصہ لیکر نصب پڑھا گیا اور یہ سب ظاہر و معروف ہو اور حاصل انکے
جو کچھ ان انعام محرمہ کے پیٹ میں ہو اگر مردہ ہو تو فہم فیہ شکر کا غرض ہے اس میں شریک ہیں یعنی اسکے کھانے میں مذکر و مؤنث دونوں
کیساں ہیں سَیَجْزِیْہُمْ وَصَفْہُمْ طَائِفۃٌ حَکِیْمٌ عَلِیْمٌ اللہ تعالیٰ بلا دیگا انکو اس طرح یا تین بنائے گا۔ وہ حکیم علیم ہے۔
وصف سے مراد یہی تخیل و تحریم ہے۔ واضح ہو کہ مانی البطون کچھ بچہ میں منحصر تھا بلکہ جن جانوروں کو حرام کر رکھا تھا انکا دودھ بھی اسی
تفصیل پر رکھتے اور بچہ کا دودھ مرد کھاتے نہ عورتیں اور مردار ہوتا تو مرد و عورتیں دونوں اس میں شریک ہو جاتے اور یہاں عباس رض

شعبی وغیرہ تابعین سے شیخ ابن کثیر نے مفصل ذکر کیا ہے اور کہا کہ تو کہہ سچ نہیں سمجھتے۔ یعنی فقیر یہ چیز دیکھنے سے ہم انکے قول دروغ کی ہذا
بقولہ تعالیٰ ولا تقولوا لما تصف السنتکم الذنب بذلال و ہذا حرام تنفروا علی اللہ الذل الذل الذل اور سب کو جسکو تمہاری زبانیں دروغ
کہتی ہیں کہ یہ حلال و حرام کہتا ہے نتیجہ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ پر دروغ کا افترا باندھو۔ ہر چیز تنبیہ و تحقیق فرمائی
قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ فَقَدْ
بیشک خراب ہوئے جنہوں نے اپنی اولاد نادانی سے بن سمجھے اور حرام ٹھہرایا جو اللہ نے انکو رزق دیا جھوٹ باندھ کر اللہ پر بیشک
صَلُّوا وَمَا كَانُوا مُتَّقِينَ

بچے اور نہ آئے راہ پر

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ اکثر قرار کی قرارت میں قتلوا از قتل تحقیق ہے اور بعض نے تعقیل سے تشدید تار پڑھا ہے اور اشعار
اس سے بار بار قتل ہوگا اور مراد وہی زندہ درگور کر دینے کے طور پر قتل ہے اس حاصل خوار و خراب ہوئے وہ لوگ جنہوں نے اپنی اولاد
کو قتل کیا سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ از راہ جہالت کے بدون علم اس بات کے کہ اس میں کیا سخت خوار ہو گیا جہالت ہے اور اللہ تعالیٰ
ہر ایک کا رازق ہے اور اسی نے پیدا کیا ہے۔ اولاد ہم میں اولاد کو انکی طرف اضافت کیا تاکہ متنبہ ہوں کہ کیا بری حرکت کرتے ہیں کہ اپنی
اولاد کو قتل کرتے ہیں اور نیز انکی تفسیر و تفسیر ہے۔ اس میں دلیل ہے کہ بندہ کو یہ کفار و ای کہ ہماری اولاد اگرچہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق ملک
ہے پس جو شخص اسکو اپنی معنی اپنی طرف نسبت کرے کہ ظور اسکا اس واسطہ سے ہوا تو صحیح ہے اور جو اسکو اپنی چیز سمجھے وہ خطا کا رہے
لیکن محبت و عطفیت پیدا نشی و طبعی جائز ہے اور یہ خلاف محبت ایمانی ہے جو بالکل اللہ تعالیٰ کے رسول صلعم کے ساتھ ہونا چاہیے
اور تحقیق اسکی سابق میں ہو چکی ہے پھر قتلوا پر عطف کیا وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ اور حرام جانا اس چیز کو جو اللہ تعالیٰ
نے انکو روزی کی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا افترا و دروغ باندھنے کو اللہ تعالیٰ پر اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص کسی ایسی چیز کو جسکو اللہ تعالیٰ
نے حلال کیا ہے حرام جانے وہ کافر ہے جیسے حرام کو حلال جاننے والا بھی کافر ہے لیکن یہ معلوم ہونا چاہیے کہ فلاں چیز کو اللہ تعالیٰ نے
حلال کیا یا حرام کیا ہے اگر کما حقہ دے کہ فقہ حنفیہ میں مصرح ہے کہ جو کوئی شخص حلال کو حرام کرے وہ قسم کا کفار دے اور اگر ممکن ہو تو
قسم پوری کرے پس انہوں نے کافر نہیں کہا تو جواب یہ ہے کہ حرام جاننے اور حرام کر لینے میں فرق ہے مثلاً کھانا ایک شخص حلال جانتا ہے
لیکن اُس نے قسم کھالی کہ میں نہ کھاؤں گا باوجودیکہ وہ یقیناً جانتا ہے کہ حلال ہے پس شلخص کافر نہ ہوگا اور البتہ ثابت ہوا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام
نے اونٹ کا گوشت بسبب بیماری کے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا پھر شریکین کو جو کافر فرمایا تو اس لیے کہ وہ ان حلال چیزوں کو حرام
جانتے تھے اور اس پر متان ہی نہ دیتے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اسی واسطے فرمایا قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُتَّقِينَ دین حق سے
برگشتہ ہوئے اور راہ پر نہ آئے اور اگر دین ابراہیم علیہ السلام پر چلنے تو یہ افترا و گمراہی کی باتیں نہ نکالتے مگر انہوں نے شیطانی
باتیں مانیں اور اپنے دہم پر چلے گمراہ ہوئے پھر تحقیق فرمائی کہ سب ادتھا سے کی پیدا کش ہے تو ان کی شرکت کچھ نہیں یہ فقط شیطان
کا دھوکا ہے اور سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوفَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوفَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ
اور اُس نے پیدا کیے باغ جھڑیوں اور غیر جھڑیوں کے اور کھجور اور کھیتی کی طرح پر اُنکے پھل اور زیتون

اور وہ اب بھی واجب ہو یا منسوخ ہو اور فقہ نے اختیار کیا کہ مراد زکوٰۃ ہو مگر اس میں اختلاف ہے چنانچہ تفسیر ابن کثیر وغیرہ میں سے یہ ہے کہ ابن عمر و عطاء و مجاہد و سعید بن جبیر سے مروی ہو کہ اس کے نزدیک آیت محکمہ ہو اور مالک پر واجب ہو کہ حصاد کے روز جو مساکین حاضر ہوں انکو ایک لیب وغیرہ کچھ دیدے **قال المترجم** اس زمانہ میں اسی پر فتویٰ دینا چاہیے کیونکہ صدیقہ عشر و زکوٰۃ منقود ہو گیا ہو انس بن مالک و ابن عباس و محمد بن اکثیفہ حسن و غنی و طاؤس و ابوالشعرا و جابر بن زید و ضحاک و قتادہ و ابن جریج و سعید بن المسیب سے جو مروی ہو اس سے ثابت ہو کہ اس کے نزدیک اس سے مراد زکوٰۃ ہو یعنی انکہ یہی بعد میں زکوٰۃ کی مقدار کے منسوخ ہوا اور بجائے اسکے زکوٰۃ ستین ہوئی ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا اور اسی کی مؤید یہ بات کہ یہ آیت تو مکہ پر اور زکوٰۃ کا حکم مدینہ میں ہجرت کے دوسرے سال نازل ہوا اور یہی مذہب جمہور اہل علم و سنت و خلف و ائمتہ کے بعد کا ہو اور ابن عباس سے مصرح ہو کہ زکوٰۃ سنہ قرآن کے ہر صدقہ کو منسوخ کر دیا۔ ایک جماعت علماء نے کہا کہ زکوٰۃ سے ہر صدقہ کا وجوب منسوخ ہوا اور ہر استحباب تو وہ باقی ہو اور نظیر اسکی روزہ عاشر ہو کہ بعد رمضان کے اسکا وجوب منسوخ ہوا اور یہ لکھا کہ جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے **قال عمر رضی اللہ عنہ** صحابہ کا دستور تھا کہ جو مسکین آجائے انکو کچھ دیتے سوائے صدقہ کے یعنی زکوٰۃ کے۔ ابوسعید خدری نے بنی سلم سے اس آیت میں روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ جو دانہ بابل میں سے گر جاوے۔ رواہ ابن مردیہ و ابن المنذر و ابوالشیخ و النحاس **قال ابن کثیر** و ابن عباس و غیر ہم سے جو مذہب نسخ کا مروی ہو چھوٹے اسپین ہو کہ وہ نسخ اصطلاحی نہیں بلکہ ایک چیز دراصل واجب تھی پھر زکوٰۃ سے اسکی مقدار و کمیت و تفصیل بیان کر دی گئی امام احمد و ابوداؤد نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دس دن چھو بار سے توڑنے والے کو حکم کیا کہ ایک گچھا لاکر مساکین کے واسطے مسجد میں لٹکا دے **قال ابن کثیر** اسنادہ حمید قوی **قال المترجم** شاید جمہور کے قول پر حکم بھی اول سال ہجرت یا دوم میں نزول زکوٰۃ سے پہلے ہو گا واللہ اعلم اور بخاری مذہب اول کے سوائے زکوٰۃ کے ہر گاہ عن ابی العالیہ سوائے زکوٰۃ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کچھ نہیں دیتے تھے **قال المترجم** شاید یہی بین کہ بانی زکوٰۃ کے کوئی اور صدقہ اپنی ہندھا ہوا نہ تھا ورنہ تصدیق کرنا تو صحاح و آثار میں بہت ثابت ہو مگر اختار المذہب الاول من المتأخرین الواحدی والرازی وقد اشار المترجم الی اہل الفتویٰ نے ہذا زمان ان تو تاملو فیما نزل بالناس و افتوا بہذا حسب الی مما انتارہ و کچھ مور و اند علم و ہول فوق للصداب ولا تفسروا اور یہ سرفروں کو لینے سبب پیداوار صدقہ کرنے میں حتی کہ تمہارے عیال کے لینے کچھ نہ باقی رہے اللہ لا یغیب المستوفیان اور تمہارے نہیں دست نہیں رکھتا سرفروں کو لینے حد سے تجاوز کرنے والوں کو نہیں چاہتا **قال ابوالعالیہ** حصاد کے روز صحابہ کچھ دیتے تھے پھر اسپین حد زیادہ دینا شروع کیا اور سرفروں کو تاملو فیما نزل بالناس نے حکم نازل فرمایا عن ابن جریج اس آیت کا سبب حضرت ثابت بن قیس بن شماس ہوئے کہ انھوں نے اپنا باغ خرما توڑا اور کہا کہ نہیں آدھا کراؤ کوئی میرے پاس مگر انکہ میں اسکو دوں گا پس برابر دیتے رہے یہاں تک کہ شام کو انکے پاس کوئی چھو بار نہ رہا تو نازل ہوا کہ ولا تسرفوا انہ لا یحب الایہ۔ رواہ ابن جریر رحمہ۔ ابن جریج نے عطاء سے روایت کی کہ ہر چیز میں اسراف کرنے سے منع کر دیے گئے ایسا بن معاویہ نے کہا کہ میں تو حکم انکی سے تجاوز کرے وہ اسراف ہی سمجھی ہے کہ انکے اپنے مال کو اس طرح مست و دوکرتاج ہو کر بیٹھ رہو سعید بن المسیب و محمد بن کعب نے کہا کہ صدقہ دینے سے ہر خدمت و کو بیاتنگ کہ اپنے پروردگار کی نافرمانی کرو **قال المترجم** اس قول میں اور اقوال اوسے میں اسراف یعنی حد سے تجاوز نہ کر لیکن اول میں تو بیان کیا کہ دینے میں اسراف نہ کرو۔ اور قول دوم میں بیان اسکا کہ بخل کی طرف تجاوز نہ کرو دینے نہ دینا تک کہ بخل تک نوبت پہنچے **قال**

تو واضح ہو کہ جنات معرشات وغیر معرشات کا اشارہ تو شیخ نے بیان کر دیا اب نہ روح کا بیان رہا تو شیخ نے کہا کہ انکی کھیتوں میں ٹھہرتے
 جتے ہیں جنکے مزے طرح طرح کے ہوتے ہیں چنانچہ اقرار دفعہ سب و شوق و عشق و خوف و امید و عصمت و معرفت و توحید و تجرید۔ اپنی اپنی
 استعداد ادا کرنے سے نشوونما پاتے ہیں جیسے ظاہر میں ہوا نوح کی شکل و صورت و تر و متلف ہوتا ہو پھر ذیتوں اسکا اخلاص ہو جو سینا و وصال سے
 بدین نوح جان و صلیع صبح جلال پیدا ہوتا ہو اور جو فرمایا کہ متشابہا تو ہر ایک میں نظر تو بجلی سے التباس ہو چنانچہ او تعالیٰ نے وصفت نسوایا
 اور جاجہ کا ہنا کو کب دری یو قد من شجرة مباركة زیتونہ لا شرقیہ ولا غربیہ بکا دیتا یعنی دولہم تسبیہ نار نور علی نور یہی اللہ نورہ من یشا و یضرب
 اللہ الامثال للناس واللہ کل شیء علیم اور نیز اسکا وصفت فرمایا بقولہ تعالیٰ و شجرة تخرج من طور سینا زیتونہ بالدرہن و صلیع للکلیں۔ اور یہیں سے
 خطاب فرمایا اپنے کلیم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بقولہ تعالیٰ نودی میں شاطی الواد الایمن فی البقعة المبارکة من الشجرة ان باموسیٰ انی انا اللہ الایہ پھر روان
 سینے انار کو جو فرمایا تو وہ درخت الہام سے جس کا پھل حقائق حکمت اور دقائق قدرت ہیں قولہ متشابہا وغیر متشابہ امور مذکورہ بعض سے
 بعض قریب ہیں اور بعض سے بعضے لمبے ہیں کیونکہ بعض حالات بعض حالات و بعض واردات بعض کاشفات و بعض اسرار بعض احوال ہیں
قال المرحم کیونکہ ہر دون قدرت و رسائے الہی کے کسی اور شخص سے پیدا نہیں ہو سکتے اور تمام جان میں ہونا ہر میں درختان میوہ دار
 پیدا ہوتے ہیں اور کھیتیاں اگتی ہیں انہیں باغبان دکاشٹکا کو جتنی مداخلت ہوتی ہو دی اور واکو آدمیوں کے قلوب میں ہو اور جو زمینوں کا
 حال ہو کہ کھاد و دسٹر وغیرہ جن کسی میں میوہ اور کسی میں نوک اور کسی میں انج عموماً کسی میں گھٹیا اور کسی میں ساگرات اور کسی میں لکڑی جلائے کی اور کئی میں
 جانور دن کی گھاس ہی پیدا ہوتے ہیں اور بعضی ایسی ناقص ہیں کہ انہیں کچھ بھی نہیں پیدا ہوتا اسی طرح قلوب بنی آدم میں اور یہ مثال حدیث صحیح
 میں بھی مذکور ہوئی ہو جسکو مہر حرم نے پارہ اول میں مع تشریح قول الشیخ علی الدین بن العربی ذکر کیا ہو پس یہ سب پوری مثال ہو اور کیا اچھی تشبیہ ہو
 اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو شور و گھارائی زمین سے آگاہے لیکن اُسے نہیں چاہا اور عجیب ہو کہ لوگ دیکھتے ہیں اور بیان قدرت الہی میں شک
 نہیں لاتے حالانکہ کافر و شرک میں تقدیر و مشیت میں منافق و مترد و موہ جاتے ہیں اللہم اہدی فیمن ہدیت و اغفر لی انک انت الغفور الرحیم اور
 ہرگز وہ لوگ جو تقدیر کے منکر ہیں ہدایت پر نہ تھے جب تک تقدیر پر ایمان نہ لادیں اور دیکھیں کہ وہ کس کھیت کی مٹی ہیں جو تمام حکمت الہی کو
 سمجھ جا رہے ہیں ایک ناچیز بلکہ بیچ مخلوق پس وہ بڑا گدھا ہو جو اس غرض میں بڑا کہ تقدیر سے واقف ہو پس احوال ایمان ثابت رہو اور اخلاق پر
 احکام الہی سے تقویٰ کرو و السلام **قال الشیخ** پھر ان باغوں کے پروردگار مالک ذوالجلال نے بندوں کو خطاب فرمایا کہ ان بھلون
 و میوہ جات سے ضرور انتفاع حاصل کریں تاکہ موت ایمان و نور یقین بڑھ جائے اسی واسطے فرمایا کلو من ثمرہ اذا ثمر پھر بندوں کو حکم
 دیا کہ ان نعمتوں کی زکوۃ مریدوں و طالبوں کو بیان وہایت و نصیحت و اتباع سنت سے مع بیان مقامات و حالات کے ادا کریں بقولہ تعالیٰ
 و اتوا حقہ یوم حصادہ یعنی جب احوال اعمال مستقیم و کامل ہوں تب ایسا کہ **قال المرحم** اس میں تصریح ہو کہ کسی شخص کو وہ نہیں کہ بدن
 اپنی اصلاح کے مقامات و حقائق کو بیان کرے اور بہت سے مشائخ نے یہ تصریح کر دی ہو اور ہر کامی و فریب سے عادت پینا
 آخر کار گمراہی ہو اور نصیحت اعمال شریع کی علی العموم فرض ہو جیسے اپنے نفس کی اصلاح فرض ہو اور پیر بننا بڑے خطرہ کا مقام ہو اکثر ایسا
 ہوتا ہو کہ آدمی اچھا ہو پھر پیر بن کر عجب و غرور و شیطانی ہوسات میں پڑ کر رہے ہو گیا اللہم انی اعوذ بک **قال الشیخ** پھر لوگوں کو حکم کیا کہ نعمتیں
 ان بندوں سے جو اسکے لائق و مستحق ہوں دریغ کریں بقولہ تعالیٰ ولا تسرفوا کیونکہ سستی کو نہ دینا ظلم ہو جیسے غیر مستحق کو دینا اسراف ہے
قال المرحم عبد الرحمن بن زید بن انکم سے روایت ہو کہ یہ خطاب مسلمانوں کے سردار دن کو ہو جو زکوۃ وصول کرتے ہیں چنانچہ انکو

اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو شور و گھارائی زمین سے آگاہے لیکن اُسے نہیں چاہا اور عجیب ہو کہ لوگ دیکھتے ہیں اور بیان قدرت الہی میں شک نہیں لاتے حالانکہ کافر و شرک میں تقدیر و مشیت میں منافق و مترد و موہ جاتے ہیں اللہم اہدی فیمن ہدیت و اغفر لی انک انت الغفور الرحیم اور ہرگز وہ لوگ جو تقدیر کے منکر ہیں ہدایت پر نہ تھے جب تک تقدیر پر ایمان نہ لادیں اور دیکھیں کہ وہ کس کھیت کی مٹی ہیں جو تمام حکمت الہی کو سمجھ جا رہے ہیں ایک ناچیز بلکہ بیچ مخلوق پس وہ بڑا گدھا ہو جو اس غرض میں بڑا کہ تقدیر سے واقف ہو پس احوال ایمان ثابت رہو اور اخلاق پر احکام الہی سے تقویٰ کرو و السلام قال الشیخ پھر ان باغوں کے پروردگار مالک ذوالجلال نے بندوں کو خطاب فرمایا کہ ان بھلون و میوہ جات سے ضرور انتفاع حاصل کریں تاکہ موت ایمان و نور یقین بڑھ جائے اسی واسطے فرمایا کلو من ثمرہ اذا ثمر پھر بندوں کو حکم دیا کہ ان نعمتوں کی زکوۃ مریدوں و طالبوں کو بیان وہایت و نصیحت و اتباع سنت سے مع بیان مقامات و حالات کے ادا کریں بقولہ تعالیٰ و اتوا حقہ یوم حصادہ یعنی جب احوال اعمال مستقیم و کامل ہوں تب ایسا کہ قال المرحم اس میں تصریح ہو کہ کسی شخص کو وہ نہیں کہ بدن اپنی اصلاح کے مقامات و حقائق کو بیان کرے اور بہت سے مشائخ نے یہ تصریح کر دی ہو اور ہر کامی و فریب سے عادت پینا آخر کار گمراہی ہو اور نصیحت اعمال شریع کی علی العموم فرض ہو جیسے اپنے نفس کی اصلاح فرض ہو اور پیر بننا بڑے خطرہ کا مقام ہو اکثر ایسا ہوتا ہو کہ آدمی اچھا ہو پھر پیر بن کر عجب و غرور و شیطانی ہوسات میں پڑ کر رہے ہو گیا اللہم انی اعوذ بک قال الشیخ پھر لوگوں کو حکم کیا کہ نعمتیں ان بندوں سے جو اسکے لائق و مستحق ہوں دریغ کریں بقولہ تعالیٰ ولا تسرفوا کیونکہ سستی کو نہ دینا ظلم ہو جیسے غیر مستحق کو دینا اسراف ہے قال المرحم عبد الرحمن بن زید بن انکم سے روایت ہو کہ یہ خطاب مسلمانوں کے سردار دن کو ہو جو زکوۃ وصول کرتے ہیں چنانچہ انکو

حکم دیا کہ حق واجب سے بڑھتی نہ لیون اور غیر مستحق کو نہ دیون پس جو اشارہ شیخ نے ذکر کیا انہیں حضرت ابن زید کے قول پر مستقیم کر اور توضیح اشارہ یہ کہ ہر عارف کو ان مقامات سے جس قدر بھل ملا ہو اس سے زیادہ حق ظاہر نہ کرے اور ان علوم میں سے غیر مستحق کو نہ دیوے اور حاصل یہ کہ لوگوں کی تعلیم میں انکو درجہ بدرجہ چڑھا دے حتیٰ کہ جس قدر قلب انکا صاف ہوگا اسی قدر انوار سے اور فہم خطاب سے آگاہ ہوگا پس جس نے مبتدی کو اسرار سنائے اُسے اسکو گمراہ کیا اور اپنے اوپر وبال لیا قافہم۔ تو رہنمائی انہ لا یجب للفرسین۔ بعد اسکے وہ شخص خود ان باغوں و انوار سے محجوب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جسکو عطا فرماوے وہی بندہ ہو اور جو بندہ ہی اسی کو عطا فرماتے ہیں کیا اچھے باغ ہیں کیا خوب حالات ہیں کیا پاکیزہ بیل ہیں کیا خوب صورت انکی تسبیح ہو کہ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم حضرت استاد نے اس آیت میں فرمایا کہ ظاہری باغوں سے جو قدرت انکی سے تمام روئے زمین پر نظر ڈالنے سے پیدا ہوتے ہیں ان سے باطن قلوب کے باغ بہت ہی خوب ہیں گویا یہ مجاز اور وہ حقیقت ہیں انکی سرسبزی و شادابی اور ان کے چاند و سورج وانکے آب و تاب کا کیا کہنا انکی زکوۃ شکر نعمت سے اس سے بہت بڑھاؤ کہ ہو و الحمد للہ رب العالمین

وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ مِّمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَلْبِسُوا خُلُوبَ الشَّيْطَانِ إِنَّكَ لَكُنْزٌ وَدَّيْنٌ ۝

اور پیدا کیے مواشی میں لدلے والے اور دبے کھاد۔ اللہ کے رزق میں سے اور مت جلو شیطان کے قدموں پر۔ وہ تھاوا دشمن صریح ہو ظمینیۃ اذ واجہ من الضان الشان ومن المعز الشان وقلع الذکون حرم امر الانشیان اما پیدا کیے آٹھ ز اور ادہ بیٹھ میں سے دو اور بکری میں سے دو پوھتو کہ دونوں حرام کیے ہیں یا دونوں

اشتملت علیہ ارحام الانشیان ۝ نیوتی یعلم ان کنتم ضدی قین ۝ ومن الابل الشان ومن البقر الشان ۝ قل الذکون حرم ام الانشیان اما اشتملت علیہ ارحام الانشیان ۝ ام کنتم شہدا ۝

وہ جو لپٹ رہا ہو یا دونوں کے پیٹ میں بناؤ بھکوند اگر تم سچے ہو اور پیدا کیے اونٹ میں دو اور گائے میں

اشان ۝ قل الذکون حرم ام الانشیان اما اشتملت علیہ ارحام الانشیان ۝ ام کنتم شہدا ۝

دو پوھتو دونوں حرام کیے ہیں یا دونوں ادہ باجو پٹ رہا ہو یا دونوں کے پیٹ میں یا تم حاضر تھے

اذا وککم اللہ بهذا ۝ فمن اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً فیصل الناس یغیر علیہ ۝

جسوقت اللہ نے تمکو یہ کہدیا تھا پھر اس سے ظالم کون جو جھوٹ باندھے اللہ پر تا لوگوں کو بھکاوے بغیر تحقیق

ان اللہ لا یھدی القوم الظالمین ۝

بیک اللہ راہ نہیں دیتا بے انصاف لوگوں کو

بقیہ تحقیق اور تنبیہ کو اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے رد اور یونوں کی ہدایت کیلئے بیان فرمایا ومن الانعام جمع نعم غالب استعمال اسکا

اونٹ گائے و بکری کے انواع میں ہوا و تحقیق اور بکری ہی ہے یعنی اور اسی پاک پروردگار خالق متعال نے پیدا کیے جملہ جانور اور

انہیں سے انعام سے کر دیے حمولۃ و فرسۃ و شامولہ و فرسۃ۔ بس حمولہ بروزن قولہ یعنی فاعل جہین تذکرہ و انیش یکسان لفظ سے

آئی ہر قال المفسر ایسے انعام جو لادنے کے کام کے لائق ہیں مانند بڑے اونٹوں کے۔ اور فرس وہ جو بوجھ لادنے کے لائق نہیں جیسے چھوٹے

اونٹ و بکری انکو فرس اس واسطے کہتے کہ مانند زمین کے سفر میں ہیں یا زمین پر فرش ہیں بسبب زمین سے نزدیک ہونے کے عن عبداللہ بن مسعود رضہ حمولہ وہ اونٹ جہیز لاداجاتا ہو و فرس چھوٹے اونٹ رواہ اسماعیل و صحیح و کذا قال ابن عباس و مجاہد و علی بن ابی طلحہ نے

ابن عباس سے روایت کی کہ حملہ تو اونٹ و گھوڑے و خیر و گدے سے ہر جانور حسیب لاداجا دے اور فرش و دگری بھیری ہیں۔ اسی کو ابن عباس نے اختیار کیا اور کہا کہ میرے خیال میں فرش اسوجہ سے کہا گیا کہ زمین سے نزدیک زیادہ ہوتے ہیں **قال المرحوم تفسیر بنا** بلکہ انعام کا لفظ جملہ جانور کو سوا سے درندے واسکے مانند کے شامل ہو بیچ بن انس حسن و ضحاک وقتادہ وغیرہ نے کہا کہ حملہ اونٹ و گدے اور فرش بیان مفسر رحمہ اللہ نے شاید قول ابن عباس روایت علی بن ابی طلحہ اختیار کیا بلکہ انعام کا لفظ اور نہ جاج نے کہا کہ اہل لغت کا اجماع ہو کہ فرش چھوٹے اونٹ ہیں **کُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ** لکھا و اس چیز سے جو تم کو اللہ تعالیٰ نے رزق دیا **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ** خطوات جمع خطوہ قدم اور مراد طریقہ ہیں یعنی بعض کو ان انعام میں حرام بعض کو حلال سمجھتے ہیں جو شیطان کی طریقوں کی تہنہ باندی کی کردہ چھوڑ دے اور جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے حلال کیا اسکو کھاؤ اور شکر الہی ادا کرو اور ہر وقت اپنے نفس کی اصلاح کرو کہ کمال دنیا الہی کو پہنچو اور شیطان سے ہوشیار رہو **إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ** کد یعنی شیطان تمہارا کھلا دشمن ہوا ہے تمہارے باپ آدم کو جنت سے نکالا اور تمہاری گمراہی کا بیڑا اٹھایا لہذا اصل مکمل جہلا کثیرا افلم تکتونوا تعقلون رقم میں سے بہت سے گروہ اگلوں کے اسنے گمراہ کر ڈالے یہاں تک کہ وہ انبیاء علیہم السلام سے پھرے آخر کا نبیت سے مختلف عذاب الہی سے ہلاک ہوئے اب بھی کیا تم نہیں سمجھتے ہو یہاں تک کہ شیطان کے ترام تہلانے سے جاں بچنے لگتے اور حلال تہلانے سے حلال رکھتے ہو حالانکہ یہ الہی بات ہے چنانچہ اسنے پاکیزہ گوشت ساڈا ونٹ وغیرہ کا تہر حرام کیا اسکو تم نہیں کھاتے اور خون کو جمع کر کے اسکے تھکے کے تھکے کاٹ کر کھاتے اور مردار جانور در کھال اور پسی ہی ناپاک چیزیں کھاتے جاتے ہو تم کو ذرا بھی عقل نہیں آتی پھر اسپر تم کو اسنے ہر وقت بنایا کہ آخر تم نے اللہ تعالیٰ کو پکارا یا نہ کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ایسا حکم دیا ہو قل ان اللہ لا یامر بالفساد۔ اللہ تعالیٰ کبھی فرش باتوں کا حکم نہیں فرمایا پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے حملہ و فرش کو بیان کر کے انکو تنبیہ فرمائی کہ تم شیطان کے سحر بنے اور عقل دور پڑے ہو **ثُمَّ لَئِنْ أَذْرَأْتُمْ** یعنی آگے سے حملہ و فرش جملہ ثانیہ اذواج میں یعنی چار جوڑ ہیں چار صنف کے۔ اور اذواج جمع زوج کی کہی یعنی صنف آتا ہو اور مفسر وغیرہ نے اذواج یعنی اصناف لیا ہو اور پھینا دی نے کہا کہ زوج وہ کہ اسکے ساتھ جنس کا دوسرا اسکا مزاج ہو اور بھی ان دونوں کے ہموہ کہتے ہیں یہاں جنی اول مراد ہیں حاصل آنکہ واحد اگر ایسا ہو کہ منفرد ہو خواہ نہ ہو یا مادہ تو اسکو فرد کہتے ہیں اور اگر اسکے ساتھ اسکی جنس سے جن ہو جاوے ایک مذکر اور ایک مؤنث تو دونوں کو بھی زوج کہتے ہیں اور ہر ایک کو بھی اس حالت میں زوج کہتے ہیں اور ان مؤنث کو زوجہ کہنا تو یہ عجیبوں کی بولی ہے عرب والے زوج ہی کہتے ہیں اور دونوں کو زوجان کہتے ہیں کافی قولہ جبل منہ الزوجین الذکر والاُنثیٰ ایلو سے بیان چار جوڑ کو آٹھ زوج فرمایا صنف الثنائین ای زوجین انہیں الذکر والاُنثیٰ یعنی صنف سے دو زوج نر و مادہ **وَمِنْ الْمَعْزِ الثَّانِيَانِ** اور مزہ سے بھی زوج نر و مادہ الصنفان جمع صنفان اور مادہ کو صنفانہ کہتے ہیں اور یہ ان بکریوں کی قسم ہے جنہر صوف یعنی پشم ہوتی ہو اور معز اسکے برخلاف جیسے بال اور چھوٹی دم ہوتی ہو پس صنفان کے نر کو کیش کہتے ہیں اور مادہ کو فوج کہتے ہیں اور معز کے نر کو تیس اور مادہ کو غز کہتے ہیں پس ثانیہ اذواج میں سے اربعہ ہیں جاد کو کجا ذکر کیا کہ مشرکین انہیں خاص خاص تحلیل و تحریم شیطان کے معتقد تھے جیسا کہ سابق میں مذکور ہو چکا ہو تو انکو ذکر کر کے فرمایا **ثُمَّ لَئِنْ أَذْرَأْتُمْ** یا محمدین حرم ذکر الانعام تارہ و انما تارہ آخری و نیز ذلک الی اللہ تعالیٰ افراد علیہ یعنی کمدے اسو محمد ہر ایسے مشرک سے جسکے انعام کے نر کو حرام سمجھا اور کسی صورت میں مادہ کو حرام جانا اور اسکو اللہ تعالیٰ نے کی طرف نسبت کیا کہ او تعالیٰ نے یوں ہی حکم دیا ہو پس ایسے مشرک سے کہ کہ **لَا تَنْتَهِیْ عَنْ ذَرْبِهِمْ** بھلا ہر مذکر صنفان و معز کو حرام کیا یعنی کیش و تیس کو حرام کیا **تَمْرًا** لائشائین یا ان دونوں

کے مادہ یعنی نوحہ و عذر کو حرام کیا اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاَنْثِيَّاتِ يادہ کہ مشتمل ہوا اسپر مرد و مادہ کا بچہ دان خواہ مرد یا مادہ ہو تو بچہ ہے
یعنی عین کیفیت تحریم ذلک کا گاہ کہ مجھ کو علم کے ساتھ اسکی تحریم کی کیفیت سے اِنْ كُنْتُمْ مُصْداً قَيْنِ اگر تم سچے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہم
اسکو حرام کیا ہے یعنی یہ ہیں کہ کس اصل پر تو تحریم بتلائی گئی ہے اگر از جانب ذکورہ ہو یعنی نہ ہونے کی جہت سے تحریم آئی ہے تو سب زحرام ہو
پس بعض کی تخصیص کیون کرتے ہو اور اگر مؤنث ہونے کی جہت سے تو جملہ مؤنث حرام ہوئیں اور اگر اشتال رحم سے تحریم آجانی ہے تو مادہ
و دون حرام ہیں کیونکہ دون قطعاً رحم سے مولد ہیں پھر تخصیص بعض کی کہان سے ہوئی یا استفہام انکاری ہے آیت میں دلیل ہے کہ قواعد شرعی
اصول پر ہیں اور تفرق باتین نہیں ہیں چنانچہ کل سرکرام وغیرہ بعلت سکر مصرح ہیں اور اہل اسلام میں علماء و اصول الفقہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے آئین
کو شش کی اللہ تعالیٰ سب پر رحم کامل فرما دے پس جسنا مکمل ممنوع سمجھا وہ ہو قوت ہو اور نیز آیت میں دلیل ہے کہ تحلیل و تحریم وغیرہ میں علم
شرعی معتبر ہو و اولہ فقہ یعنی کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم و اجماع است و آخر میں قیاس مجتہد ہو اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ظاہر کرنا
ہو کہ اس صورت و مسئلہ میں حکم اللہ تعالیٰ کا نکلتا ہو اور یہ معنی نہیں ہیں کہ قیاس کر کے مجتہد خود کوئی حکم بنا دے حتیٰ کہ اگر مجتہد کو کسی مسئلہ میں
کوئی حکم آئی ظاہر ہو تو وہ خاموش رہے اور نیز واضح رہے کہ بہت سے امور ایسے ہیں کہ عین عقل کو محال نہیں جیسے نمازوں کی رکعات اور مثلاً عید کے
دن روزہ حرام ہے اور جیسے دارمی وغیرہ کی روایت میں ثابت ہوا کہ کچھ لوگ مسجد نبوی صلی علیہ وسلم میں ایک حلقہ کر کے بیٹھے اور اسی طرح ذکر کرنے کا طریقہ
نکالا کہ سب کے سب سبحان اللہ سبحان اللہ پھر سب کے سب الحمد للہ الحمد للہ پھر اسی طرح پس عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے
اسکو بدعت قرار دیا اور ان لوگوں نے کہا کہ یہ تو فقط یاد آئی ہے مگر آپ نے ملامت کی اور فرمایا کہ ابھی اتنا زمانہ نہیں گذرا کہ حضرت
صلعم کے برتن ثابت موجود ہیں مگر تینے بختین نکالیں راوی کہتا ہے کہ میں نے دیکھا کہ اکثر انہیں سے خاجیوں کے ساتھ مارے گئے
یا بھلے جو امور تو قیاس میں انہیں کوئی اصل نہیں باندھی جاتی ہے اور یہ سب مفصل علماء اصول فقہ رحمہم اللہ نے بیان کر دیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ
ایسے شخص کے حق میں جو اسے سے کوئی مسئلہ بیان کرے دلیل شرعی سے سزا دینا ظاہر فرماتے تھے اور یہی کتب میں مذکور ہے یا بھلے
آیت میں مشرکوں پر ملامت کی کہ کون علم شرعی تمہارے پاس ہے جس سے تم یہ تحریم و تحلیل کا حکم ظاہر کرتے ہو حالانکہ سوا اس دلیل شرعی
کے کوئی علم و فن ہو وہ قطعی و بارہ غیب کے نہیں ہے پھر اسی طرح دوسری قسم یعنی باقی جارا زواج کے بارہ میں فرمایا و میں انہیں پیل
اَنْثِيَّاتِ اور انہیں سے زیادہ و میں اَنْثِيَّاتِ دگائے سے زیادہ پکیریں قُلْ اَلَا كُوْنِي حَرَمًا اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ
اَرْحَامُ الْاَنْثِيَّاتِ یعنی انہیں بھی از جانب ذکورہ حرمت ہے تو سب نرا و از جانب انوشہ تو سب مادہ اور اشتال رحم ہو تو دون حرام
ہیں حتیٰ کہ چھوٹے سے بڑے تک اور اسوائے انکے جو مکمل نہیں انہیں بھی یہ بات تم نے کس اصول شرع پر قرار دی ہے مشرکوں پاس اسکا
جواب کہان تھا وہ تو شیطان کی شرع مانتے تھے اور اسی کے دسو سے اللہ تعالیٰ پر انکار کرتے پھر فقرار و باطل سب سے بنیا ہیں
وہ کہان تک چل سکتے ہیں لامحالہ لا جواب ہوئے پھر انکو اور بھی تکبیت کی اور شرمندہ کیا بقولہ اَمْ كُنْتُمْ اَعْمٰی اِنْ
وَحَشْكُوْا اِنَّ اللّٰهَ هٰذَا اَعْلَمُ حٰقٌّ تَوْبَتِمْ ہر بلکہ یہ کہ تم وہاں حاضر موجود تھے جب اللہ تعالیٰ نے تمکو اس تحریم کی وصیت فرمائی پس تم نے
اسپر اعتماد کیا اور تم نے لگے کہ اللہ امرنا ہوا اللہ تعالیٰ نے یہ کہو اسکا حکم کیا ہے حاصل آنکہ یہ سب تو کچھ نہیں پس ضرورت میں اس موقع میں
بھولے ہو فقرار باندھتے ہو اور رد و اللہ تعالیٰ سے کہ خواہ مخواہ مرد گے اور مرتے ہی عذاب میں پڑو گے واضح ہو کہ بعض کو یہ سمجھ
ہوا کہ شرع میں بعض امور تو قیاس میں ہیں کہ جہاں تک بتلا کے گئے ہیں انہیں تک واقفیت ہے اس پر قیاس نہیں ہو سکتا لہذا مشرکین اپنے انترار کی

ترجمہ و تحلیل کو بھی توقیفی کہہ سکتے تھے پس رد کیونکر ہوا تو جواب اس دہم کا یہ ہو کہ خلیفین نے اسکو اللہ تعالیٰ پر اقرار و باندھا تھا اسکو رد کر دیا کہ تم علم شرع سے متلاؤ کہ چار ذواج ضامن و معزین اور چار ذواج اہل و بقرین تینے کس شرح ابراہیم واسمعیل علیہما السلام سے یہ تحریم و تحلیل و بحیرہ و سائبہ جانا کیونکہ حضرت اسمیل کے وقت میں نہ تھا تو کسی قیاسی قاعدہ سے نکالا ہوگا کیونکہ توقیفی تو ثابت نہیں پس علت بھی مذکور است و انوش و اشتغال رحمہ کی باطل علاوہ برین انعام میں سے فقط اہل کے ساتھ یہ خصوصیت کس حدت سے ہو پس جب توقیفی ہمیں اور نہ کوئی اصل شرعی ہو تو شاید تنہا خود حاضر ہو کر سامہو گا یہ بالضرور باطل پس خواہ مخواہ تم چھوٹے ہو اور امام فخر رازی نے کبیر میں مبنی آیت میں دو دہر دیگر لکھیں ایک یہ کہ یہ کلام انکے قول کا باطل ہونا ثابت کرنے پر استدلال نہیں بلکہ استفادہ انکاری ہے یعنی تم کسی بھی کی نبوت کا اقرار و اعتراف نہیں کرتے تو کیونکر کہتے ہو کہ یہ حلال ہو اور وہ حرام ہو اور دوم آنکہ اللہ تعالیٰ نے انعام کے آثار و دلج بیان فرمائے تو تنہا ہی دو سائبہ و وحیدہ و حامی کی یہ خصوصیت فقط جنس اونٹ سے کیونکر رکھی اور باقی تین اقسام میں کیوں چھوڑ دی ہو قال المرحوم رازی سنہ ان دونوں وجہوں کو اپنی طرف منسوب کیا۔ لیکن ترجمہ کے نزدیک دونوں وجہیں بہت ضعیف ہیں اور شاید یہ گریز فقط اسی دہم سے ہو مترجم نے بیان کر دیا اور امید ہو کہ انشاء اللہ تعالیٰ جس طرح مترجم نے دفع دہم میں بتوفیق الہی تقریر کر دی ہو اب کسی کو دہم کی گنجائش نہوگی داعلمہ شربت العالمین۔ بالجملہ ثابت ہوا کہ مشرکوں نے شیطانی احکام کی پیروی کی اور اللہ تعالیٰ پر اقرار و باندھا تھا اندازہ پایا محتمل اظہار اسی لاحد اعظم و مقرب افتاری علیہ السلام آگاہ کوئی نہیں بڑھکا ظالم ایسے شخص سے جسے اللہ تعالیٰ پر اقرار و باندھا تھا دروغ ان تحریم و تحلیل مذکورہ میں لایضال الذمان بغیر عظیم تاکہ گمراہ کرے لوگوں کو بدو ن علم کے یعنی جہالت سے قال الخطیب فی السراج المنیر یعنی بدو ن علم شرعی کے لوگوں کے گمراہ کرنے کے واسطے اللہ تعالیٰ پر چھوٹ باندھا تو اس سے زیادہ کوئی ظالم نہیں ہے جیسے عمر بن لٹی تھا جسے سب سے پہلے پھر کرنا اور سنا پچھوڑنا نکالا اور دین ابراہیم علیہ السلام کو بگاڑا اور اسی وعید میں ہر وہ شخص بھی شامل ہے جو عمر بن لٹی کے طریقہ پر یوانی نکالے کوئی ایسی بات جسکا حکم اللہ تعالیٰ نے یا اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں دیا اور اسکو اللہ تعالیٰ کا حکم بناوے یعنی شرعی بات متلاوے پس وہ بھی ظلم ہو اور اس وعید میں داخل ہو کیونکہ لفظ عام ہو تو تخصیص کی کوئی وجہ نہیں رہیں جس میں کسی نے داخل کی دین اسلام میں ایسی کوئی بات جو اس دین میں نہیں تو وہ اس وعید میں داخل ہو انتہی ترجمہ قول الخطیب اور اسی طرف شیخ حافظ ابن کثیر نے اشارہ کیا ہو۔ بالجملہ بالا جماع سلامتی کی راہ یہ ہو کہ آدمی ظاہری اشغال میں انکوبست کافی سمجھے جو صحابہ رضی اللہ عنہم و سلف صالحین کے وقت میں تھیں اور ایسے اپنے نفس کی اصلاح کر کے راہ شریعت سے مفسود طریقت تک پہنچنے کی اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اور شیطان کے وسیعہ و اوہام سے بچ جاوے اور حدیث صحیح میں ثابت ہوا ہو کہ اللہ تعالیٰ علم کو ہمیں نہیں لیتا بلکہ علماء ائمہ و بیگے ہیا شک کہ جب لوگ جاہلون کو پیشوا بناویگے تو خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کریگے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا قوم ظالم کو منجملہ ظلم کے یہ ہو کہ عالم کی بات نہانے کیونکہ نفس پر گران ہوگی اور شیطان کے مخالف ہوگی اور مان لے جاہل کی بات جو عالم و دانش کی صورت میں ہوتے ہیں اور نتیجہ اسکا یہ کہ گمراہ ہو جاوے نمود بانہ منفرد فی العرائس قولہ تعالیٰ ومن الانعام حمولہ وفرسان شباح وارواح وقلوب و عقول و اسرار کے واسطے رزق علحدہ ہو پس اشباح کا رزق وہ ہو جو عالم فعل میں موافق علم کے اسکے واسطے پاکیزہ و حلال ہو اور رزق ارواح شاہدہ تخلی صفات ہو اور رزق وہ انوار غیب ہیں جو اسکو منكشف ہوں رزق عقول وہ انوار آیات ہو اسکو لاخ ہوں رزق اسرار وہ دیدار ذات سے جو علوم خاص اسکو لصیب ہوں استاد نے فرمایا کہ رزق وہ ہو جس سے انتفاع حاصل ہوا کی رو بہ بین

رزق ظواہر اور رزق سرایس اول تو جو نعمت غیر متناہی ہو اور دوم شود کرم ہو بلکہ عدم میں گناہ ہو جانا یعنی خودی سے فانی ہونا اور ظاہر سے
لذت جو اور وہ عرفان کی دلیل سے تحقیق حاصل کرنا اور روح کے واسطے رزق ہو اور وہ نعمت اس طرح کہ سچائی سے تمام موجودات عالم سے اجترار
کرے اور سر باطن کے واسطے رزق ہو اور وہ ایسا شود کہ اسی کے قریب معاینہ و دیدار ہو یعنی جو قیامت میں حاصل ہوگا دیدار اسرار اسکا خود ہو
واللہ اعلم بالصواب پھر جب اوتعالیٰ نے اہل جاہلیت کے طریقہ کا ہالہت و گمراہی ہونا بیان کر دیا تو بیان صحیح اسکے پیچھے فرمایا کہ تحلیل و تحریم
بدون حکمائی نہیں ہو سکتی ہو۔

قُلْ لَا آجِدُ فِي مَا أُفِيحُ إِلَيَّ مَحْظُومًا عَلَى طَائِعٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَيْزُرٍ فَإِنَّهُ
تو کہ میں نہیں پاؤں جس حکم میں کہ مجھ کو پہنچا کوئی چیز حرام کھانے والے کو جو اسکو کھا دے اگر آنکہ وہ مردہ ہو یا وہ پھینک دینے کا یا گوشت سور کا کہ وہ
رِجْسٌ أَوْ فِئْشًا أَهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ قَمْنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

یا کہ ہو یا گناہ کی چیز جس کا اللہ کے سوا کسی کا نام ہو جو کوئی عاجز ہو نہ زور نہ زیادتی تو تیرا رب مہلت کرتا ہو مرہا
قُلْ لَا آجِدُ فِي مَا أُفِيحُ إِلَيَّ مَحْظُومًا اے شیطان میرا یعنی کوئی چیز میں حرام نہیں پایا اس کلام میں جو مجھ پر وحی کیا گیا علی طائِعٍ یطعمہ
کسی کھانے والے پر جو اسکو کھا دے خواہ مردہ ہو یا عورت ہو۔ یہ خلاف اپنی رائے دہوائے نفسانی سے گڑھنے والے جاہل مشرکوں کے
کہ بعضی چیزیں مردہ پر حلال و عورتوں پر حرام کرتے تھے اَلَا تَكُنْ مَيْتَةً بَعْضُ سَنَیْونَ بیا رختیہ اور میتہ کو دفع پڑھا اور اکثر قرار نے
نصب پڑھا۔ اور بعض یسین ابن کثیر و حمزہ نے تون بتاؤ فانیہ پڑھا ہو یعنی اسکے استشارین میں مستثنیٰ منہ یا تو لفظ عام مقدس جیسا کہ
مفسر نے اشارہ کیا یعنی کوئی چیز تحریم نہیں پایا مراد آنکہ ان اشیاء بجز وہ سائبہ وغیرہ سے جو مشرکین حرام کرتے تھے کوئی چیز حرام نہیں پایا مگر آنکہ
ہو دے وہ چیز مردہ اور دَمًا مَسْفُوحًا یا خون روان بخلاف اسکے جو روان نہ ہو مانند جگر اور تلی کے یا گوشت سے مخلوط کے کہ وہ حلال ہو
أَوْ لَحْمَ خَيْزُرٍ یا سور کا گوشت ہو فَإِنَّ رِجْسٌ کیونکہ وہ ناپاک یعنی حرام ہو لحم کی خصوصیت بوجہ قولہ طاعم یطعمہ کہ کیونکہ گوشت
ہی کھایا جاتا لیکن سور کا گوشت حرام ہو تو دیگر اشیاء بدرجہ اولیٰ حرام ہیں اور فانیہ کی ضمیر بعض نے خنزیر کی طرف راجع کی یعنی فانیہ خنزیر
جس کیونکہ سورس ہو پس اسکی بالکلیہ حرمت ثابت ہو گئی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ رِجْسٌ العین ہو اَوْ فِئْشًا یا فسق جو کسی یہ صفت ہے کہ اِھْلًا
لِّغَيْرِ اللَّهِ بہ غیر خدا کے واسطے اسکا اہلال کیا گیا ہو یعنی غیر خدا کے نام پر نہ کیا گیا ہو قَالَ النیشابوری ذبیحہ حلال ہونے
میں دو شرط ہیں ایک تو اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جاوے اور دوم اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب کے واسطے ذبح کیا جاوے پس مشرکین
بعض کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرتے اور بعض پر بت کا نام لیتے اور تقرب کسی میں نہ تھا فسقا عطف ہو لحم خنزیر پر اور درمیان میں مجملہ خنزیر
ہو اور بعض نے کہا کہ جائز ہو کہ اہل کا مفعول لہ ہو یعنی اہل لغیر اللہ فسقا۔ اور بعض نے کہا کہ محل مستثنیٰ پر عطف ہو سکتا ہو یعنی الا ان یلون
او لا فسقا قَمْنِ اضْطُرَّ پس جو شخص مضطر ہو یعنی اضطرار ہو بسبب شدت بھوک کے ان مذکورات میں سے کسی چیز کے کھانے کی طرف
پس اُسے کھائی غَیْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ اسکی تفسیر گذر چکی ہو فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ مفسر نے کہا کہ جو عورات مذکور ہوئے اُنکے
ساتھ سنت سے لائق کیے گئے ہیں ہر ورنہ جانور اور ہر پرنڈ شکاری کہ انکا گوشت بھی حرام ہو وضع ہو کہ ابن عمر و ابن عباس و عائشہ رضی
عنہم سے و مذہب مالک سے روایت کیا جاتا ہو کہ جو کچھ اس بیت میں مذکور ہو وہی حرام ہو مولف فتح البیان نے کہا کہ یہ قول ساقط اور مذہب نبایت
ضعیف ہو کیونکہ یہ مستلزم ہو کہ سوا اُسے اسکے جو بعد کو قرآن اتر اس سے اہمال ہو اور جو نبی صلعم سے ثابت ہوا کہ آپ نے بعد نزول اس آیت کے

حرام فرمایا اسکا اہمال ہو قال المشرعیم جواب شافی نہیں ہر کیونکہ استدلال ابن عباس وغیرہ کا انحصار اس آیت سے ہو کیونکہ جب شہدائے
عام مقدّم ہو تو محرمات کا انحصار انھیں چیزوں میں ہو گیا جو آیت میں مذکور ہیں اور جواب یوں بہتر ہو کہ فیما دہی الی کی تمہید پر پس کہ میں اہمال
مک جو دہی ہوئی تھی اس میں سوائے اس قدر محرمات کے اور نہ تھیں اور اس سے یہ الزام نہیں کہ بعد کو اور محرمات نہ ہو گئی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو حدیث سے حرام فرمائیں اور جو البعد میں کلام مجید سے حرام ہوئیں وہ سب حرام ہیں قال المشرعیم بہتر ہو کہ تفصیل اسکی تفسیر میں ان کثیر وغیرہ
سے ترجمہ کروں تو لہذا لی قل لا اجد فیما دہی الی محرمات علی طاعن بطریق بعض نے کہا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ لا اجد شیئاً ما احتجتم حرام فیما دہی الی سوی ہذہ
مشرعیم کہتا ہو کہ مفسر نے اتفاق میں بعض مشائخ متاخرین شافعیہ سے یہ قول نقل کیا کہ اس میں مختار قول مالکؒ ہوتا اگر شافعی نے یہ اطلاق کیا ہوتا
کہ پہلے مشرکوں کے اپنے نفس کے گڑھے ہوئے محرمات بیان کرنے کے بعد انکو مذکور کیا کہ میں ان چیزوں میں سے جسکو تم حرام جانتے کوئی بھی حرام
سے حرام نہیں پاتا سوائے ان چیزوں کے قال المشرعیم اس میں شک نہیں کہ یہ قول نہایت سنجیدہ و پسندیدہ ہو کیونکہ سیاق صرف مشرکوں کے
محرمات کا رد نہ بیان طریقہ تحلیل و تقیم تمام و کمال کمالاً لایفید فاعل اور بعض نے کہا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ لا اجد فیما دہی الی حیوانات شیطانیہ
سوی ہذہ اس بنا پر جو تحریکات بعد اسکے سورہ مائدہ وغیرہ میں نازل ہوئی ہیں اور احادیث صحیحہ میں وارد ہوئی ہیں وہ اس آیت کے
مفہوم کی اٹھانے والی ہو گئی اور بعض اسکے نسخ کہتے ہیں اور متاخرین میں سے بہتر اسکے نسخ نہیں کہتے کیونکہ یہ از باب رفع اباحت اصلی ہو
واللہ اعلم قال المشرعیم اور میں نے ایک جواب اور بھی ادھر ذکر کر دیا اور بعد مائل کے مرجع واحد ہو ابو جہل و قتادہ نے گوشت میں غنایا
توں مباح ہونے کا فتویٰ دیا عمر بن دینار نے کہا کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے پوچھا کہ لوگ زعم کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پاؤں گھون کے
گوشت کے زمانہ خیر میں منع فرمایا تو کہا کہ یہ بات تو ہمارے پاس حکم بن عمر و انفادی رضی اللہ عنہ بصرہ میں کہتے تھے لیکن اس سمندر بینہ
ابن عباس نے اس سے انکار کیا اور یہ آیت پڑھی قل لا اجد فیما دہی الی محرمات الا یہ - رواہ البخاری وغیرہ - اور ایک روایت میں ابن عباس
سے بعد آیت پڑھنے کے یوں کہ پس جو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا وہ حلال ہو اور جو حرام کیا وہ حرام ہو اور جس سے سکوت کیا وہ عفو ہو
رواہ اسحاق و ابو داؤد وغیرہ اس میں دلیل ہو کہ اصل اشیا میں اباحت ہو اور یہ مرفوع و مقولہ و آثار روایات سے ثابت ہو اور بخاری
وغیرہ میں حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی مری بکری کی کھال لیکر دباخت کر لینے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت بلکہ حکم دینا مذکور ہے
اور یہی آیت پڑھ کر فرمایا کہ اسکا گوشت کھانا حرام فرمایا گیا ہو اور بن عمرؓ نے فقہ کھانے کے مسئلہ کے جواب میں یہ آیت پڑھ دی پھر ایک سننے
پر روایت ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ آپ نے فقہ کے حق میں فرمایا کہ وہ خبائث میں سے ایک خبیثہ ہو تو ابن عمرؓ نے کہا کہ اگر
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا تو یوں ہی ہو جیسا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - رواہ ابو داؤد و سعید بن منصور - بالحدود سورہ مائدہ میں خفۃ و مو تو ذہ و مشرق
و طبیعہ وغیرہ کی حرمت بعد کو نازل ہوئی اور کتون وغیرہ کی حرمت بھی صحیح ثابت ہو بالحدود اگر آیت میں منعم سے عموم حیوانات ماکولہ کا ہو تو اسکے بعد
جو تحریم اس بارہ میں نازل ہوئی وہ اسکے ساتھ لائی جائیگی اور اگر حیوانات وغیرہ حیوانات کے مملوآت کا عموم مراد ہو تو جملہ مملوآت کی حرمت لاحق ہو جائیگی
پھر واضح ہو کہ مہیتہ سے مراد وہ جسکو عورت میں مردار کہتے ہیں یعنی خود مرد باد سے رزق فسقا کا عطف ہو اور وہ بھی شرعاً مردار ہی اگر کہا جاوے
کہ آیت مکیہ سے تحریم مابعد میں جمہور کو اسحاق کی کیا حاجت ہوئی بسبب انکہ کہ میں دہی دہی تھی تو جواب یہ کہ سورہ بقرہ مدنیہ آیت میں بھی
بقولہ انما حرم علیکم المہیتۃ والدم ولحم الخنزیر الا یہی چار چیزیں بلفظ احصاء مذکور ہیں پس مدنیہ آیت مطالب کی ہوئی پس جمہور کے نزدیک نہ نہیں
بلکہ جو بعض کتاب و سنت حرام ہو مائیدہ و کو سے جلیل و ہر ہر دفناش وغیرہ کے اور جو مملوآت کے ذیل میں داخل ہیں بنابر اہول کے سبب میں

[illegible]

جسکو پشت اٹھائے ہوئے ہو اور بن جہج نے کہا کہ حکایت کی چربی ہو کہ مختلط ہو عصص سے وہ حلال ہو اور حلال ہو تو ائمہ و پہلوؤں آنکھ دسروانہ سے
اور جو ہڈی سے مختلط ہو وہ حلال ہو کما قال تعالیٰ اَوْ اَلْحَوَايَا اَوْ عَلَتِ الْغُصَا اَوْ اَمَّا اَلْاَسْعَادُ اَوْ اَلْاَسْوَادُ اَلْاَسْوَادُ اَلْاَسْوَادُ اَلْاَسْوَادُ اَلْاَسْوَادُ
اور جو ایا جمع حاویہ کی یا جمع حاویہ کی ہو یعنی آنت اور اولیٰ آنکھ کہا جاوے عا یا یعنی مباح جمع معجز یعنی جبین منگیان جمع موتی یعنی جانوروں
کی آنتیں پس جو چربی اپنی ہو وہ بیہودہ یوں پر حرام نہ تھی اور یہی جمہور مفسرین کا قول ہو اَوْ اَمَّا اَلْاَسْعَادُ اَوْ اَلْاَسْوَادُ اَلْاَسْوَادُ اَلْاَسْوَادُ اَلْاَسْوَادُ
کی چربی کو کہ وہ انکے واسطے حلال ہوئی تھی۔ ذٰلِكَ جَزَآئُهُمْ بِمَا فَعَلُوْا اے ذاک التحريم جزینا ہم بسبب فعلتہم باسبت فی سورۃ النساء یہ تحریم تھی کہ
ہم نے اس سے جزا دی تھی یہود کو بسبب انکے ظلم کہ جو سورہ نسا میں مذکور ہو چکا وَاِنَّا لَکٰذِبُوْنَ یعنی جو چیزیں ہم نے فرمائی ہیں اور جو وعدہ
و وعید ہم دیتے ہیں انہیں ہم سچے ہیں **وقال الکافران** فی قولہ ذاک جزینا ہم اللہ کو بیعتی و تحریم ہو ہم نے ایش لازم کر دی یہ انکے افعال ظلم کی
سزا تھی کہ انہوں نے بغاوت و مخالفت کی کما قال تعالیٰ فظلم من الذین ہادوا حرنا علیہم طیبات اعلت لهم الآیہ۔ اور قولہ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ۔
یعنی ہم نے جو انکو خبرا و سزا دی اس میں ہم عادل ہیں اور بن جہج نے فرمایا کہ یعنی ائمہ جو عین تجھکو خبر دی کہ یہود کی مخالفت و نافرمانی سے ہم نے
اپنے چیزیں حرام کر دیں یہی صحیح ہو اور وہ لوگ جو ہتان کرتے ہیں کہ حضرت یعقوب نے حرام کر لی تھیں یہ غلط ہو اور قولہ کل الطعام کان حلالاً لہن سیرا
الاحرام اسرئیل علی نفسہ الآیۃ کی تفسیر میں غفلت گزر چکا ہو پھر واضح ہو کہ عبداللہ بن عباس سے روایت ہو کہ عمر بن الخطابؓ خبر یہودی کی کہ

سمرہؓ نے شراب فروخت کی تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سمرہ کو قتل کرے کیا اسکا بیہین معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کوئی کہ لعنت کرے
 اللہ تعالیٰ یہود پر کہ چربی انپر حرام کی گئی تھی اسکو انھوں نے کھلا کر فروخت کیا۔ روایہ البخاری وسلم۔ واضح ہو کہ سمرہؓ سے اجتہاد میں خطا
 ہوئی کہ شراب کی بیع جائز سمجھے حالانکہ سلف و خلف نے اسکے حرام ہونے پر اتفاق کیا ہو مگر آنکہ بعض سے اسطرح اجتہاد میں خطا ہوئی جسکو
 انھوں نے ترک کیا۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سال فتح مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ دے دے اسکے رسول نے شراب مردار و
 وبتوں کی بیع حرام فرمائی تو عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ مردار کی چربی سے آگاہ فرمائیے کہ اس سے کھالین چکنائی جاتی اور کشتیوں چٹا کیا جاتا
 ہوا دروگ اس سے چراغ روشن کرتے ہیں تو فرمایا کہ بیہین وہ حرام ہے جو ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہود کو قتل کرے انپر چربی ان
 حرام ہوئی تھیں اسکو انھوں نے کھلا کر فروخت کر کے اسکا ٹمن کھایا۔ روایہ ابی جعفر من طرق عن ابی ہریرہ مرفوعاً اللہ تعالیٰ یہود کو
 قتل کرے انپر چربی ان حرام ہوئیں اسکو بیکار اسکے دام کھائے۔ روایہ البخاری وسلم دنی روایت عن ابی عباس مرفوعاً اسکے دام کھائے
 اور اللہ تعالیٰ نے کسی قوم پر کوئی چیز حرام کر دی تو اسکے دام کھانا بھی حرام کر دیا۔ **قال المرحوم** اصل لفظین بختار و بقرہ اللہ
 لم یحرم علی قوم اکل شی الا حرم علیہ ثمنہ۔ روایہ ابن مردیہ و ابوداؤد و الامام احمد۔ اس سے ایک کلمہ اصل ثابت ہوئی کہ جس قوم پر
 جو چیز حرام ہو تو اسکے دام بھی حرام ہیں **قال المرحوم** اگر کما جادے کہ فقہ حنفیہ میں جتنے دلی وغیرہ کی بیع جائز ہو حالانکہ یہ چیزیں کھانا حرام ہے
 تو تو اب یہ کہ اگر ان چیزوں کا گوشت فروخت کریں تو حرام ہو ورنہ زندہ بغرض پالنے کے فروخت ہوئی ہیں اور بعض نے کہا کہ بقی کے
 دام بھی حرام ہیں اور یہی احوط ہو واللہ اعلم فان کذباً بؤک فیما جئت بہ فقل لیس ذلک حراماً وایسحیہ حیث لم یجاءلکم بالعقوبۃ
 بہ و فیہ لطف بعائسہ الی الامان پھر اگر کارگوک کھلو کھلا دیں اس چیز میں لینے اس چیز شرع میں جو تو انکے پاس لایا تو کدے سے اسنے
 کھنا یا پروردگار وسیع رحمت والا ہو کیونکہ کھلو اس کھلا نے پر خلد ماخوذ کر کے غذا نہیں دیا بلکہ ملت و ناخیر دی ہو کہ غور و سمجھ کے بعد
 ایمان لاؤ۔ اس میں مہربانی ہو انکو ایمان کی طرف بلا تے ہیں پھر تہد فرمائی و کما یؤذ بانسہ اذا جازم لیسہ عذاب عن انقوش الجہنم
 یعنی نہیں رد ہوتا عذاب اتنی گنگا کہ قوم سے جو وقت آجاتا ہو یعنی قوم گنگا اگر راہ پر نہ آئے تو جب عذاب آگیا تو پھر نہیں ملت ہوئی جنت
فی العرائس قولہ فان کذبک فقل لیس ذلک حراماً وایسحیہ حیث لم یجاءلکم بالعقوبۃ بہ و فیہ لطف بعائسہ الی الامان اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو تسلی فرمائی اور طبع دلائی کہ جسکے حق میں عنایت ازلی کے ساتھ ایمان
 مقدر ہوا ہو وہ اسے اللہ کے باب لطف و عفو و کرم کی طرف رجوع لا دیکھا اور جتنا دیکھا اگرچہ فی الحال امتحان کی صورت میں خوار و پٹا ہو
 اور قولہ ذرتمہ واسئسہ سے تمام مخلوقات پر اسکی رحمت چھائی ہوئی ہو کہ باوجود نا فرمانی سرکشوں کے حکم فرماتا ہو اور اس تمام امت سے جو مخلوق
 فرمائی ہو اسکے اجسام کی مدیت عطا فرماتا ہو اور جو بندہ سے اسکی درگاہ کی طرف رجوع لاتے ہیں اسکے قلوب کو لطف و غلا سے تربیت کرتا ہو
 اور انوار جمال سے منور فرماتا ہو اور نیز اس میں جمہور کے ساتھ لطف ہو کہ باوجود اس حال خراب کے جس میں پڑے ہیں اسکی درگاہ کی طرف رجوع
 لادین اور ساحل لطف و کرم پہونچکر نجات پا دیں اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مواسات ہو کہ اگر ان لوگوں نے بھٹلایا تو کدے سے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل لا
 ہو چکا تھا۔ سنے پڑوس سے چھڑا کر اپنی جراتیں لا دیکھا **سہل** رحمہ اللہ نے کہا کہ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اشارہ کیا گیا کہ جسے تجھ سے عرض کیا اسکو
 تو میری طرف رغبت دے تو جو میری طرف راغب ہوگا وہی تجھ سے رغبت کرے گا اور کوئی رغبت نہ کرے گا انکو نعمت میں طمع دے دے اور اپنے
 قاب کو ان سے منقطع مت فرما اساتذ نے کہا کہ اس میں اشارہ یہ ہو کہ اولیاء کو مخصوص رحمت سے سرفراز کیا اور اعدا کو مخصوص عذاب و عنت
 پس صورت انسانہ میں دونوں کی گنجائش ہو اور وہ بیچ ہو اور رحمت ازلی سے دونوں کو نیز انفصال کر دیا حاصل انکے اسے رحمت

شامل ہو اور خاصہ رحمت اللہ فقط مخصوص ہیں۔

سَيَقُولُ الَّذِينَ اسْتَوْكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اسْتَوْكُنَا وَلَا اَبَاؤُنَا وَلَا حَمَمْنَا مِنْ شَيْءٍ مَّا كَذَّبَ الَّذِينَ مِنَ قَبْلِهِمْ
اب کینگے شرک اگر اللہ چاہتا تو شرک نہ ٹھہرتے اور نہ ہمارے باپ اور نہ ہماری کھیتی کوئی چیز اس طرح جھٹلایا کیے ان سے اچھے
حتیٰ ذَاتُوا بَا سْتَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُونَ ۝ قُلْ
جب تک جھکا ہوا عذاب تو کہ کچھ علم ہی ہر تم پاس کہ ہمارے آگے کلاو کیا بری اٹکل پر چلتے ہو اور سب جو زمین کرتے ہو تو کہ
فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَاطِلَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ اَجْمَعِينَ ۝ قُلْ هَلُمْ شَهِدَا ءَکُمُ الَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ هٰذَا اِج
ہیں اللہ کا الزام ہوا ہر سو اگر چاہتا تو راہ دیتا تم سب کو تو کہ لاؤ اپنے گواہ جو بتا دیں کہ اللہ نے حرام کی ہر چیز
فَاِنْ شَهِدُوْا فَلَا تَشْهَدُوْا مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيَاتِنَا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ
بہر اگر وہ کہیں بھی تو تو نہ کہ انکے ساتھ اور نہ میں انکی خوشی پر ہنسون نے جھٹلائے ہمارے علم اور جو یقین نہیں رکھتے آخرت کا

وَهُمْ يَزِيْهِمْ يَغْلِبُوْنَ ۝

اور وہ اپنے دیکھی برائی کرتے ہیں

سَيَقُولُ الَّذِينَ اسْتَوْكُوا اَيَّ اِيْكَ شَبَّهْتُمْ بِمَنْ شَكَّنْ اِيْنَ كُفْرِيْنَ جِيْئِيْنَ جِيْئِيْنَ اور وہ یوں کہ مشرکوں وغیرہ کے کفر و فسق سے اللہ تعالیٰ مطلع ہو وہ چاہے
تو متفق کر دے اور ایمان دیدے اور کفر سے روک دے تو جب متغیر نہ رہا تو مشرکین نے دعویٰ کیا کہ وہ ہمارے افعال پر راضی ہو قال البصير
یہ زمانہ آئندہ کی خبر ہو اور اسی کے موافق واقع ہونا دلیل عجز اور بد واقع ہوا چنانچہ مشرکوں نے کہا کما فی قولہ تعالیٰ وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم
آلایہ لو شاء اللہ ما استشرکتنا اور مشرکین نے کہا اَبَاؤُنَا وَلَا حَمَمْنَا مِنْ شَيْءٍ پس ہمارا شرک کرنا اور تحريم مذکور سب اسکی مشیت سے ہے
پس وہ اس پر راضی ہونی السراج ان لوگوں کی مراد یہ تھی کہ لو شاء اللہ ما استشرکتنا۔ کو اپنے شرک پر قائم رہنے کی محبت لاویں باغی طور کہ کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ
قادر ہے جس حال پر چاہے اسکے اور ہمارے درمیان میں حیولت کر دے حتیٰ کہ ہم اسکو نہ کریں پس اگر وہ راضی ہوتا تو ضرور متغیر کر دیتا پس اللہ تعالیٰ نے
ان لوگوں کو جھٹلایا بقولہ کَذَّبَ الَّذِينَ مِنَ قَبْلِهِمْ سَلِمْتُمْ حَتّٰی ذَاتُوا بَا سْتَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا جیسے ان لوگوں نے جھکا جھٹلایا ایسے ہی جھٹلایا
انہی پہلے لوگوں نے اپنے رسولوں کو یہاں تک کہ ہمارا عذاب چکھا وئی السراج فرقہ معتزلہ وغیرہ جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ بندہ اپنے افعال
میں قادر مختار ہے تو لوگ ایسی میت سے استدلال لاتے ہیں کہ اگر کفر و شرک وغیرہ فقط اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہوتا تو ان لوگوں نے بھی کہا تھا کہ لو شاء اللہ ما استشرکتنا
پس اللہ تعالیٰ انکو نہ جھٹلایا اور نہ فرمایا حالاکہ رد فرمایا بقولہ لَکِنَّ الَّذِيْنَ يَنْتَظِرُوْنَ قِيٰمَتَ الْاٰثَرِ مَعَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ الَّذِيْنَ هُمْ يَدْعُوْنَ بلکہ بندہ کے اختیار میں ہے
اہل سنت و جماعت اللہ نے اسکا جواب دیدیا کہ جھٹلانا اور رد کرنا مشرکوں کو انکے قول لو شاء اللہ ما استشرکتنا میں نہیں ہو یہ قول تو سچ ہو بلکہ انکی مراد یہ ہے کہ
جو اس سے نتیجہ نکالے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے اس فعل پر راضی ہو اور بھی کہا کہ ہکو اسی نے حکم دیا پس اسکو رد کر دیا چنانچہ فرمایا۔ قُلْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَمُرُ
بِالْفُحْشَاۤءِ اور دلیل اس بات کی کہ لو شاء اللہ ما استشرکتنا کہنے پر رد نہیں بلکہ انکے نتیجہ نکالنے میں ہو یہی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کذب کذب لَکِنَّ الَّذِيْنَ
يَنْتَظِرُوْنَ قِيٰمَتَ الْاٰثَرِ مَعَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ الَّذِيْنَ هُمْ يَدْعُوْنَ کہنے کی خبر ہوتی تو تو کذب تخفیف از مصدر کہ ب ہوتا یعنی یہ لوگ اپنے قول میں جھوٹے
ہیں جہنم بن الفضل نے کہا کہ اگر مشرکین اس قول کو بطور تعظیم و اجلال لے لیں کہتے تو اللہ تعالیٰ زمین انکا عیب نہ کرتا کیونکہ خود اللہ تعالیٰ فرمایا کہ۔ ولو شاء
اللہ ما استشرکتوا و فرمایا ہر دکانو ایہو منوالا ان یشاء اللہ اور منہیں اسکو کہتے ہیں اور عیب نہیں لیکن زمین کی وہ مراد نہیں جو مشرکین کی مراد ہے

صرف اپنی رائے پر اکتفا کر لیتے ہیں اور اسکو بہت مضبوط سمجھتے ہیں حالانکہ وہ کڑی کے جالے سے زیادہ ضعیف و سست ہو چکا ہے اور ایک جاہل نے
رائے نکالی اور کثرت سے جاہل لوگ اسکی رائے پر آفرین کرتے ہیں اور اندھے گمراہ چلے جاتے ہیں جیسے مشرکین عرب بن عمرو بن لُحی نے
بحیرہ دسائیہ وغیرہ تحریم و تحلیل نکالی اور پیچھے اور زیادتی کرنے والے بہت وغیرہ لائے والے اور نئی نئی زمین نکالنے والے ہوتے گئے اور
بکثرت اندھے جاہل اسکی پیروی کرنے لگے حتیٰ کہ وہی جہالت تمام پھیل گئی یہاں تک کہ روشن دلائل عقلی و علوم و جمیع ساحلہ کوئی ان اندھوں میں
اثر نہیں کرتی تھی اور یہ تقدیر الہی ہر اوتوالی جل جلالہ اگرچہ ہوتا تو ہدایت پاتے لیکن اوتوالے نے نہیں جانا اوتوالی قادر مختار ہر اسی کی حکمت
ہو چاہیے کہ جو کیا عین عدل و صواب ہو اور جو امر ہو عین حکمت ہو پھر مشرکوں کو ملامت فرمائی قُلْ هَلْ مَشَٰهَدًا آءُكُمْ اَلَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ
اَنَّ اللّٰهَ تَحَوَّلَ هٰذَا وَاضِحٌ لِّكُمْ لَمْ يَسْمَعْ فَعَلْ حَسْبُكُمْ مَذْكُورٌ وَنُورٌ اَوْ وَاحِدٌ وَتَقْوِيَةٌ وَجَمْعٌ كَيْفَانٌ ہر اویہ اہل حجاز کے نزدیک ہر اوتوالی قرآن مجید
انھیں کی زبان میں غالب ہو اور اہل نجد میں ہما و ہما و ملی بھی لاتے ہیں جیسے دیگر افعال میں ہر لیکن قرآن زبان حجازی و منہ قولہ تعالیٰ
وَالْقَائِلِينَ لِآخِرِهِمْ لَمْ يَلْمِ الْاَلِیْنَ اَوْ مَعْنٰی اسکی اس مقام پر یہ کہ تو ہم واضح رہیم اور سہمی نے کہا اسی اردنی شہداؤم اور اولیٰ نظر ہو اور وہی
مفسر نے اختیار کیا المعنی تو کہہ دے کہ حاضر لاوا اپنے شہداؤ کو جو شہادت دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو حرام کیا یعنی تنہا کی تقلید کی ہو انکو حاضر
لاوا اور انکے پاس کیا دلیل ہو سوائے اسکے کہ تعصب و جہالت کے سرغنہ ہیں اور اہم شیطانی و دروغ دے ایمانی پر شہادت دیتے لیکن تو حضرت
سلمہ کو خطاب کیا اور اہل ایمان کو منع کیا کہ قَاتِلْ شَٰهِدًا وَاَفْلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاَ الَّذِيْنَ كَذَبُوا بِآیٰتِنَا وَالَّذِيْنَ
لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَدْعُوْنَ اِلٰی عِدَالٰی فَاِذَا عَدَلُوْنَ اِیْ بَرِّکْرْتُمْ ہر اپنے پروردگار کے ساتھ غیر کو پس بعد لون از عدل
ہر بقرینہ تدبیر رحمت بار اور عدول سے نہیں ورنہ عن رہیم ہوتا پھر عدل و برابر کرنا اس بات میں کہ تحلیل و تحریم میں غیر کا قول مانتے اور عبادت جو حضور
بجانب باری تعالیٰ ہو زمین غیر کی شرکت لگاتے ہیں یہاں سے تنبیہ ہونا چاہیے کہ اہل ایمان پر فرض ہو کہ کسی کی تحلیل و تحریم کو نہ مانتے بلکہ جو
اللہ تعالیٰ کے رسول پاک صلعم نے بوجہ الہی حکم دیا اسی کو مانیں اور علما و مجتہدین رحمہم اللہ کی جو تقلید کیجاتی ہو تو اسوجہ سے نہیں کہ انکا قول
مانا جادے بلکہ یہ عالم باعمل تھے اللہ تعالیٰ انکو اچھا مرتبہ دیوے انھوں نے اللہ تعالیٰ کے رسول پاک صلعم کے احکام کو شرح بیان کر دیا
ہو لہذا اگر کسی عالم کو ایک مجتہد کی دلیل نہ معلوم ہو اور دوسرے کی معلوم ہو تو اسپر عمل کر سکتا ہو اور خود مجتہد ہو تو اسپر غیر کی تقلید حرام ہو اور یہ
مشرکوں کے مانند تقلید نہیں ہو کیونکہ وہ تو بلا دلیل کے غیر کا قول قبول کرتے تھے اور یہی اصلی تقلید ہو جیسے مذکور ہو چکا کہ تحلیل و تحریم میں فقط شیطانی
باتوں کو مانتے تھے اور اہل اسلام تو علما و مجتہدین سے انکو عالم و متقی سمجھ کر اللہ تعالیٰ کے رسول کا حکم لیل شرعی پوچھ لیتے ہیں بلکہ عوام اہل اسلام
تو جس عالم سے فتویٰ لیتے ہیں اسی کو جانتے ہیں اور وہی عالم اگر جھوٹ یا گمراہی کی بات یا جس میں فساد یا آئندہ پیدا ہوگا بولا دے تو وہ
قیامت میں سخت عذاب پا دیگا جیسا کہ احادیث سے ظاہر ہوتا ہو واللہ اعلم بالصالحات العبادہ جنتک وانت ارحم الراحمین ہ
فی العلم النس قولہ قل فلنجدیہ البانہ متحریم کتاب کہ شیخ رحمۃ اللہ نے اس کلام کے اشارہ میں لطیف بات یہ بیان کی کہ ظاہر کلام تو مشرکوں
کا رہی کہ انکے پاس کوئی حجت نہیں پھر جو لوگ مومن ہو سے انکے پاس اللہ تعالیٰ کا کلام محبت ہوتا ہو اور خود انکو اللہ تعالیٰ مراتب قبولی
میں صاحب حکمت و فراست فرماتا ہو لیکن انکے اسرار کو خود علم کی قدرت ذرا بھی نہیں ہو اسی واسطے تو دیکھتا ہو کہ اکابر اولیاء اللہ بعضے
حق تعالیٰ سے بعضے شافعی اور بعضے خود مجتہد تھے یعنی انکو معرفت سے علم شرعی حصول نہیں ہو سکتا چنانچہ شیخ رحمۃ اللہ نے اپنے کلام میں اشارہ
کیا جسکا ترجمہ لکھتا ہوں اس کلام پاک سے ظاہر ہو کہ زبان اسرار چاہے کیسے ہی فصیح ناطق ہوں ایسی حکمتیں بیان کریں جو الہام غیبی و مناجات

تہ چرام کیا۔ موصولہ عام ہوا تو ال و افعال کو پھر حرم ان مفسرہ سے اسکی تفسیر بیان فرمائی **الَا تَشْرُکُوْا بِہٖ شَیْئًا مَّتَّ شَرِکَہٗ** کہ اپنے رب کے ساتھ کسی کوئی قول فعل و اعتقاد میں اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک مت بناؤ۔ فی السراج۔ اگر کہا جاوے کہ اس میں بیان ان چیزوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ نے محرم فرمائی ہیں اور محرم میں شرک ہو نہ ترک شرک پس قول لا تشرکوا کے کیا معنی ہونگے جواب دیا جاوے کہ ان مفسرہ کا موضع رفع ہوا ہوا ان لا تشرکوا۔ اور بعض نے کہا کہ موضع نصب ہو پس اسکی توضیح میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ معنی اس کے یہ کہ حرم رکیم علیکم ان لا تشرکوا۔ اور لا اذ اللہ صلہ ہے جیسے قولہ تعالیٰ **لَا تَسْجُدْ اِلَّا لِرَبِّکَ** اسی مانع ان تسجد۔ اور بعض نے کہا کہ محرم رکیم پر کلام نام ہو گیا اور علیکم ان لا تشرکوا سے شروع ہوا یعنی تسبیح واجب ہو کہ شرک مت کرو۔ نہ حاجت دے کہ کہہ جائز ہو کہ یہ بھی پر محمول ہوا اس اتم علیکم تحویم الشرک اور جائز ہو کہ بدین معنی ہو کہ اوستیکم ان لا تشرکوا **اِنَّ شَیْئًا حَرَمَ رَکِیْمٌ** یعنی متوجہ ہو کہ میں پڑھ سناؤں ٹکوک کیا چیز تھارے پروردگار نے تہ چرام فرمائی ہے پھر تفسیر کر دی کہ ان لا تشرکوا۔ ایک یہ کہ تم کھل شرک مت کرو۔ اور اتم میں اشتہار ہو کہ یہ تحقیقی ايجاب پروردگار ہوسا خالص و امر الی ہر کچھ اتمکل و گمان سے نہیں ہے صحیح مسلم میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو مرد حالیکہ شرک نہیں کرتا تھا اللہ تعالیٰ نے کے ساتھ کسی چیز کو تو وہ جنت میں داخل ہوا حضرت عثمان و دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی اس باب میں احادیث کثیرہ مروی ہیں اور حدیث ابو ذر میں ہے کہ جبریل نے آکر بشارت دی کہ آپ کی امت سے جو مرد حالیکہ نہیں شرک کرتا تھا اپنے ذہن و اعتقاد میں اور نہ عمل میں نہ ذات میں نہ صفات میں تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ ابو ذر کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ اگرچہ اس نے زنا کیا اور چوری کی ہو تو فرمایا کہ ان اگرچہ زنا کیا اور چوری کی ہو۔ اسکو تین مرتبہ پوچھا اور تینوں مرتبہ یہی جواب دیا اور آخر میں کہہ کہ اگرچہ خاک آلودہ ہو ناک ابو ذر کی۔ کہانی حدیث صحیحین یعنی ضرور وہ جنت میں داخل ہوگا اور چونکہ ابو ذر نے اسکی زنا و چوری سے جنت میں داخل ہونے کا استبعاد کیا تھا تو بول چال مجاورہ کے طور پر کہہ دیا کہ ابو ذر اسے استبعاد کیا کرے کیونکہ کشتہ والا تو اللہ تعالیٰ ہی اور معنی حدیث کے ہیں کہ جنت حرام ہو کہ کافرون و مشرکون پر کہ کبھی اس میں داخل ہونگے پھر جسے شرک چھوڑا تو حرمت جاتی رہی اب اگر وہ زنا و چوری وغیرہ بھی نہیں کرتا تھا بلکہ متقی و پرہیزگار تھا تو مرتبہ ہی جنت میں داخل ہوگا اور اگر زنا کار وغیرہ تھا اور بلا توبہ مر گیا تو بعد عذاب جہنم کے داخل جنت ہوگا کہ زنا قال العلماء و روى ابن مردويه عن حدیث عبادة بن الصامت **رَوَى ابْنُ الدَّرْدَنِ** مت شرک کر اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ اگرچہ تم پارہ پاؤ کیے جاؤ یا سولی دیے جاؤ یا جلادے جاؤ۔ **وَفِي الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَرْثُةٍ** ابو ہریرہ سے کہ شرک کچھو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اگرچہ تو قتل کیا جاوے یا جلادے یا آؤ **اَلدِّیْنِ اِحْسَانًا** اور بھلائی کرو والدین کے ساتھ پوری بھلائی۔ والدین تو اولاد بالذات ہیں اور اجداد و جدات اس میں بتنا دخل ہیں فی السراج اس میں لا سیوا لی الوالدین یعنی مت برائی کرو والدین کے ساتھ کہ وہ حرام ہی بیان بجائے اسکے و احسنوا لی الوالدین احساناً۔ فرمایا اس میں نہایت مبالغہ ہو اور نیز دلائل سے کہ والدین کے حق میں برائی نہ کرنا ہی کافی نہیں بلکہ نیکی کرنی چاہیے بخلاف اور برادران اسلام کے کہ ان کے ساتھ برائی کرنا حرام ہی **قَالَ الْمُتَرْجِمُ** و سراج میں ذکر کیا وہ صحیح ہے کیونکہ یہاں بیان ان چیزوں کا ہے جو پروردگار نے بندوں پر حرام کر دی ہیں اور احسان کرنا والدین کے ساتھ فرض ہے اور ان کے ساتھ برائی کرنا اگرچہ لفظاً و غیرہ سے ترش دئی ہو وے حرام ہو۔ و ہذا من المعصيات التي استثنى بها علی الاصح وقد قال تعالیٰ ولقد اخذنا ميثاق نبي اسرئیل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا الآية وقد اكد الامر في غير آية واضحة صحیحین میں ابن مسعود سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلعم سے پوچھا کہ کون عمل افضل ہو فرمایا کہ نماز اپنے وقت پر ادا کرنا میں نے کہا کہ پھر کون تو فرمایا کہ والدین سے بھلائی کرنا حدیث **وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ** کہ قتل املاق اسی من اجل فقر تحافونہ نحن نوذکم وایا ہم یعنی مت قتل کیو

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ؕ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ وَإِلَيْكُمْ رُكْنَ يَالْأَعْيُنُ لَا تَنْكِحُوا

اور پاس نہ جاؤ یتیم کے مال کے مگر بہترین بہتر اور بیکہ وہ پہنچے اپنی موت کو اور پوری کرواپ اس قول انسان سے ہم کی بات ہے

إِلَّا وَمَشْعَهَا ؕ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوا لَهُ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ؕ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ؕ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

جو اسکو مقدور ہو اور حسب بات کونوقی کو اگرچہ وہ ہوا سچے نامے والا ہو اور اللہ کا قول پورا کرو یہ کہو کہدیا ہو شاید تم رہبان رکھو

وَإِن هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ أَنَا نُنَزِّلُهُ وَلَا تَنسَوُا الشُّبُلَ فَتَفَرِّقَ بَيْنَهُ عَنْ سِتْرِ بَيْتِهِ ؕ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اور کیا یہ راہ میری سیدھی سوا سیریل اورست جلوئی این چکرکوشادنگے اسی راستے یہ کہدیا ہو شاید تم بجھے رہو

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا بِالْمَحْضَةِ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ؕ إِنَّمَا بَيْنَکُمْ وَهٖ

بہتر ہو۔ وہی مانہ صلاح۔ اور یہ نصیلت احسن وہ جو بین یتیم کے حق میں بہتری ہو اور اسکے مال میں باقی ہو حتیٰ مبلغ اشددہ بیان طور کہ

اسکو اختلام ہو یعنی حکم یتیم کے مال کا اس اصلاح کے ساتھ اسوقت تک کہ وہ بالغ ہو جاوے بعد ابوغ کے وہ یتیم کے حکم میں نہیں رہتا

جھوٹی گواہی اور مست شہوت سے دیکھ لینے ناسے دار کی لڑکی اور مست خواہش کر اپنے ناسے دار کی جو روکی اور نہ اُسکے غلام کی اور نہ اُسکی باندی کی اور نہ اُسکے بیل کی اور نہ اُسکے گدھے کی اور نہ ایسی کسی چیز کی جو تیرے ناسے دار کی ہو یہودیوں کو ان وصیتوں کی طرف بڑی عنایت ہو اور اسکو زبور والوں نے اپنے زبور کے آخر میں اور تہیل والوں نے اپنی تہیل کے اول میں لکھا ہو۔ ابو السود نے اپنی نظمیں کہا کہ یہ رسول احکام امتوں و زبانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوئے **قال المترجم** تصدیق اسکی آیات مابعد میں موجود ہے و لیکن قبل اسکی اشارات عن اللہ البیان ذکر کردن **فی العرائس** قولہ تعالیٰ ولا تقر بوالکفو احش مظهر متنا و باطن فواحش تو عرائس دنیا ہیں اور ان عرائس میں ظاہری تو دنیا کی زینت و تازگی ہے و باطنی دنیا کی دوستی اور ریاست و جاہ و منال کی خواہش ہے۔ حارث محاسبی نے فرمایا کہ فواحش وہ چیزیں ہیں جنہیں غیر اللہ تعالیٰ مراد ہو بعض نے کہا کہ فواحش افعال جو ظاہر ہیں وہ زنا وغیرہ ہیں اور جو باطن ہیں وہ بھوسے دعوے ہیں قولہ تعالیٰ و اذا قلتم فاعدوا حیل فاعدا حیل تم مقام ولایت کی خواہش کرو تو سپاہی کرو یا نیلو کہ اپنے نفوس کو ملا و محنت و مشقت میں ڈالو کیونکہ ولایت مقرون بہینہ ہو۔ نیز جب مجھے تکرر بانی خبر ہو پچھے تو دل سے میرے پاس حاضر ہوا و جب تم نے مجھ کو ظاہر سے ذکر کیا تو باطن میں میرے شاہد ہوا و جب تم میرے بندوں کے عیب مشاہدہ کرو جبکہ معائب انکو بتلا کے گئے ہیں تو امر بالمعروف میں تلو کو کوئی خوف و خیال لاحق نہوا و بڑی باتوں سے منع کر دینے تلو کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہو بلکہ اس میں عدل و انصاف سے برتاؤ کرو اور جو رو دین سے لاپرواہی شروع میں مقرر فرما لے ہیں ان سے تجا و زمت کرو۔ ابو سلیمان نے اس آیت کے اشارہ میں کہا یہ جب تم بارت کرو تو میرے ذکر کو بیان کرو محمد بن جابر نے فرمایا کہ کلام میں عدل یہ کہ ایسی بات کہ جس سے فی الحال یا انجام کار میں اس پر ضرر اور وبال عائد نہ ہو۔ قولہ و لیس اللہ او فوالہم اللہ اسی وفا کرنا اس طرح کہ کہ قلب کو اللہ تعالیٰ کی طرف محبت و شوق کے ساتھ متوجہ کرے ہرگز نہ پھرے یہاں تک کہ اس تک واصل ہو اور سوائے حضرت باری تعالیٰ کے کسی چیز پر توجہ نہ کرے جس سے محبوب ہو جاوے اور اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی چیز کو اختیار نہ کرے جو زانی نے فرمایا کہ عہد بہت ہیں اور سب بڑھکھو فکانے کے لائق یہ عہد ہے کہ جن باتوں کے کرنے کا شرع میں حکم ہو خواہ فرض و واجب یا سنت و تحبیب سب کو بیان کرے اور نفی کرے اور جن باتوں سے شرع میں ممانعت ہو خواہ حرام ہو یا مکروہ و غیرہ سب سے منع کرے بالجملہ امر بالمعروف و نہی ازمنکر کے بجالانے کا عہد و فاکرنا سب سے ضروری و بڑھکھو کہ اول اپنے نفس کو معروف کا حکم کرے اگر وہ قبول کرے تو بہتر و نہ اسکو بھوک دیکر او پر توجہ کرے بہت یاد آئی ہے ارضی کر او رضا بحین کی صحبت میں بیٹھا کہ وہ مرد و شرع کی طرف رغبت کرے پھر اس کے بعد اپنے سوا سے غیر و تلو ان کا بھی باتوں کا حکم دے اور پہلے اپنے نفس کو بڑی باتوں سے منع کر لیں اگر وہ مان جاوے تو بہتر و نہ اسکو اس طرح تاویب و سزا دے کہ وہ اپنے زمین پر سفر اختیار کرے اور مفید چیزیں سے اسکو الگ کرے اور تنہائی میں بیٹھ کر کم باتیں کرے اور صبر کو لازم کرے تاکہ نفس باز نہ ہو پھر جب تلو نفس خود باز رہے تو تلو کو تلو مکرر باتوں سے ممانعت کر **قال المترجم** اس امر کی ملامت ہو کہ آدمی اور دن کو نصیحت کرے اور خود نصیحت ہو لہذا شیخ نے ایسا طریقہ بتلایا کہ آدمی خود بھی حامل ہو اور دوسروں کو بھی نصیحت کرے اور تلو جب حال کر لیں یہ واضح رہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہر شخص پر واجب ہے ہر شرائط و تفصیل کے جیسا کہ اپنے مقام پر مذکور ہوا پس اگر خود کوئی شخص اراستہ نہ تو اُس کے ذمہ ہے یہ واجب مطلق ہوگا اور یہ مسئلہ مفصل گزچکا ہو تندر **قال الشيخ** پھر جب آدمی نے راہ شریعت و حقیقت اور احکام جمہودیت و وصایا سے معرفت بیان کر دیں تو اُس کے بعد عقد حقیقت و عرفان کی تاکید فرمائی بقولہ ان ہذا امر طریقی متقیما الآیۃ

[illegible]

کہ کس کو بول فرمایا اس میں کچھ بڑی عبادت وغیرہ کو دخل نہیں ہے۔ الف لام کتاب پر عہد کا اور مراد تورات ہے تعالٰی علی الذی فی حین
اسی تامل اللہ علی اللہ علی حسن بالقیام یعنی تمام نعمت کا ہر ایسے بندہ پر جو اچھا بننا دکرے اس کتاب پاک پر قائم ہو کر نصب تامل اگر اسوجہ
کہ مقبول رہے تو معنی یہ کہ اس فائدہ کے واسطے کہ تمام دپوری ہو نعمت ہر شخص پر جس نے اس کتاب کے موافق اچھی طرح پڑھا دیکھا۔ اور
اگر اسوجہ سے کہ مصدق ہو تو معنی انکہ تم ذلک تامل پوری ہوئی نعمت جو وصایا کے مذکورہ بالا نتیجہ ہر شخص پر کچھ۔ یا تمام یعنی تمام ہی
ایوانہما تامل اور اگر اسوجہ سے کہ حال ہی تو معنی انکہ عطا کی گئی ہوئی کتاب درحالیہ وہ پوری کرنا والی نعمت کو ہر ایسے شخص پر جو اس پر
سے عمل کرے وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهَدًى وَرَحْمَةً رَحَالِكُمْ تَفْصِيلُ ہر چیز کے واسطے اور ہدایت و رحمت ہر تفصیل
کی پوری تفصیل اور ہدایت کی پوری ہدایت کرنا اور رحمت کی پوری رحمت کرنا جو قوم موسیٰ کے لیے مقرر تھی یا واسطے تفصیل اور واسطے
ہدایت و رحمت اس قوم بنی اسرائیل کے لَعَلَّهُمْ يَلْقَوْنَ رَحْمَةً يَوْمَ يُخْرَجُونَ شَائِدِيْ اِسْرَائِيلَ ايمان یقین لاوین اپنے رب کی ملاقات
کو بلکہ اہم متعلق یومنون ہر اور مقدم کر دیا گیا بغرض تمام اہتمام کے اور جو شخص ایمان لایا اس بات پر کہ بعث و حشر ہو کہ وہ قیامت کے
میدان میں لایا جائیگا اور اپنے اعمال پر ثواب و عذاب پائیگا تو وہ سب وصایا سے مذکورہ پر عمل کرنے میں اہتمام کرے گا بلکہ قیامت یقیناً
اسکو موت کے لیے بہت اہتمام ہوگا کیونکہ جو اسکی قیامت قائم ہوگی۔ کافی اس حدیث صحیح کیونکہ اسی وقت سے آثار مترتب جاتے
ہیں اور کوئی آدمی نہیں جو موت یقیناً نہ رکھتا ہو پھر اللہ تعالیٰ انھوں سے غفلت و درغما دے اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ
اور ہر قوم کا قطعی علم ہے کہ جو اسکا انجام ہوگا اور کیونکر نہیں کہ سب اسی کی ذرہ ذرہ مخلوق ہر اسکو انکی ماہیت و حقیقت تمام و کمال بالکل ہی
معلوم ہے پس اسکو خوب معلوم تھا بلکہ مقرر فرمایا تھا کہ تورات سے بنی اسرائیل کا کیا انجام ہوگا پھر جو عمل فرمایا حسین امیر کے معنی ہیں تو وہ
ان لوگوں کے واسطے ہو کیونکہ ہر شخص پر احکام الہی بجالانا واجب ہے اور اسکی مشیت و تقدیر سے متعلق ہونا چاہیے کیونکہ کسی کو اسکی
مشیت و تقدیر معلوم نہیں ہو سکتی ہاں اگر کافر مردا دے تو معلوم ہو جائیگا کہ یہی مقدّر تھا لہذا ہر ایک کو مقام امینین رکھا قال حسن
وہی ہاں امینین محسن اور غیر محسن دونوں تھے پس تورات تمام نعمت تھی یعنی مومنوں پر واضح ہو کہ تفصیل کل شئی سے مراد انکی ہدایت
و شریعت کے متعلق ہر شئی کی تفصیل تھی۔ اگر گنا جاوے کہ اس آیت بنی اسرائیل پر تمام نعمت ذکر فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ نعمت تو
انپر تمام ہوئی بہر حال اور ان پر ناقص ہوگی جو اب یہ کہ تمام نعمت اس شخص پر جس نے اس کتاب پر ٹھیک عمل کیا پس جب قدر اس کتاب کی
نعمت کا پورا ہونا مقدر تھا اسی قدر حاصل ہوگا اور خلاصہ یہ کہ تمام ہونا ہر چیز کے لائق مختلف ہوتا ہو مثلاً جو سامان کہ ذریعہ کے مکان کے
واسطے لائق ہو وہ اسکے حق میں تمام ہو حالانکہ وہ امیر کے اور سلطان کے لیے تمام نہیں ہیں مطلق تمام نعمت انپر رہتی بلکہ جو انکے لائق ہوتے
ذکر کتاب تورات کے فائدہ و سیاقی الکلام فیہ اور بہتر تفسیر اس مقام پر علامہ حافظ ابن کثیر کا خلاصہ یہ ہے کہ قولہ ثم آتینا موسیٰ الکتاب بن جبریل
نے کہ بریل قولہ قل تعالوا اسخ کے معنی یہ کہ تم قل یا محمد عننا اذ آتینا موسیٰ الکتاب اسخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس میں نظر ہو اور بات یہ کہ تم بیان
عطف خبر بعد خبر کے واسطے ہر نہ ترتیب کے لے کہ قال الشاعر قتل من سادتم ساد ابوہ ثم سادہم ذلک جددہ بیان جبکہ پہلے قرآن
سے خبر فرمائی بقولہ وان ہذا صراطی مستقیم فاتبوہ۔ پھر عطف کیا بحد تورات۔ اور اکثر اوتعالیٰ نے دونوں میں اقرار فرمایا ہو کہ قولہ
ومن قبلہ کتاب موسیٰ انا ورتہ۔ و ہذا کتاب مصدق لسانا عربیا۔ اور جیسے بعد قولہ قل من انزل الکتاب الذی جاریہ موسیٰ الایۃ کے فرمایا
و ہذا کتاب انزلناہ مبارک الایۃ۔ اور جیسے بعد نقل مقولہ شریک کے بقولہ وقالوا لا اتی مثل ما اتی موسیٰ فرمایا اولم یفردا ہا اتی موسیٰ من قبل

حسن اسلوب ارشاد و ہر گیس گیس لیکن وہ اپنی جہالت و غفلت سے نہیں بھرتے ہیں تو یہ باقی رہا کہ کیا انتظار کرتے ہیں اس بات کا کہ الّا آن تاتیکم
 المذبحۃ آدین ان کے پاس ملائکہ یعنی انکی روح قبض کرنے کو ملائکہ آجادین اور وقت فرصت ہاتھ سے جاتا رہے کیونکہ اس وقت ایمان آنا
 کچھ نافع نہ ہوگا ایسے شخص کو جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور بعض نے کہا کہ معنی یہ کہ عذاب یکرا ملائکہ نیز آدین آذیتائی ذلک یا اوسے تیرا سبب
 و جو صلح جیسا کہ کفار مانگتے ہیں بقولہم لولا انزل علینا الملائکہ او تری ربنا لقد استکبر وافی الفسہم و عنوا کبیر ایمنی کا نزول نہ لے کہا کہ کیوں
 نہیں اتار دیتے گئے ہم پر ملائکہ یا دیکھیں ہم اپنے رب کو البتہ بڑے تکبر و اے بنگلے اپنے نزدیک اور کشتی میں حد سے بڑھ چلے بڑا بڑھ چلنا
 اور بعض نے کہا کہ مضاف محذوف ہو و یا تو امر ربک۔ اسی عذاب ربک یعنی یا اوسے عذاب تیرے پروردگار کا کہ ہر حال میں ہو
 ولایا کہ حضرت اوتالی جل جلالہ کا آنا ہونا ایک بات ہو اور اس سے عذاب ہو محذوف مضاف زبان عرب میں شائع ہوا اور یہاں
 اسکے محذوف سے محذوف زیادہ ہو گیا پس یہ بلاغت مقام ہو جیسے قولہ و اشربوا فی قلوبکم العجل۔ یعنی بلائے گئے انکے دلوں میں کچھ پھر اپنے
 انکے دلوں میں محبت پھڑپھڑنے کی جذب ہو گئی جیسے پانی جذب ہو جاوے پس محذوف مضاف یہاں ہے کہ ایسی محبت بھری تھی کہ گویا وہ گوارا
 خود انکے دلوں میں پیٹھ گیا تھا اور یہ بلاغت پاکیزہ ہو بعض نے کہا کہ قیامت کے روز اوتالی جل جلالہ کا فیصلہ خلافت کے واسطے
 ہوا مراد ہو کافی قولہ و جاو ربک و الملک صفحا صفا۔ اور یہی تفسیر حضرت ابن مسعود و قتادہ و مقاتل سے مروی ہو اور بعض نے فرمایا کہ
 کیفیت آنے کی فہم و خیال و تصور بشری بلکہ تمام مخلوق کے وہم سے خارج ہو کیونکہ اوتالی جل جلالہ کے وہم و خیال سے
 بالاتر ہو پس اس قدر ایمان لانا چاہیے کہ اوتالی جل جلالہ قادر ہو کہ اوسے جیسا کہ فرمایا اور اسکی کیفیت و صورت وغیرہ ہمارے عقل سے
 باہر ہو ہم بندہ ہیں جو اسے فرمایا پس ہمارا ایمان ہو اور سر نے ہم عوام سے قریب ہونے کی محبت سے قولہ مل نظروں ان شیخین تفسیر اختیار کی
 کہ کیا انتظار کرتے ہیں جھٹلانے و ٹھٹھانے والے اس بات کا کہ آدین اُن پر ملائکہ اس واسطے کہ انکی رگوں قبض کر کے عذاب ہو انکی
 یا اوسے تیرا پروردگار یعنی حکم پروردگار یعنی پروردگار کا عذاب اوسے آذیتائی بعض آیات ذلک یا آدین بعض نشانیاں تیرے
 پروردگار کی یعنی تیرے پروردگار نے جو نشانیاں قیامت کی مقدار فرمائی ہیں انہیں سے بعض نشانیاں آجادین ہم سے فرمایا کہ
 یوم یأتی بعض آیات ذلک جہن کہ آجادین کی بعض نشانیاں تیرے پروردگار کی تب لا ینفع نفسا ایمانھا ان تکلز ان تکلز
 یوم قبل نہیں نفع دیکھا کسی نفس کو اسکا ایمان لانا جو کہ نہیں ایمان لایا تھا پہلے اس نشانی سے اذکسبت فی ایمانھا شیخا الایس
 نفس کو جینے نہیں کما فی تھی اپنے ایمان لاسے میں کوئی بھلائی واضح ہو کہ بعض آیات سے مراد یہ کہ جب مغرب آفتاب طلوع ہوگا
 اور یہ قبل قیامت ہوگا اور جو عوام میں مشہور ہو کہ بارہ برس پہلے ہوگا غلط ہے ان دجال وغیرہ کے بعد ہوگا اور اب ہر برس سے
 روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں قائم ہوگی قیامت یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب مغرب سے پھر جب لوگ اسکو دیکھیں گے
 تو روئے زمین کے لوگ مسلمان ہو جائیں گے لیکن یہ وہ وقت ہو کہ نہیں نفس دیکھا کسی نفس کو اسکا ایمان لانا جو کہ نہیں ایمان لایا تھا پہلے
 اس نشانی سے۔ رواہ البخاری و بیہقیہ ابنا و غیرہم اور ایک روایت بخاری میں ہو کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی آیت پڑھی اس سے
 ظاہر ہو کہ جو اس وقت سے پہلے ایمان لایا ہوگا اسکا ایمان نفع دیکھا یعنی مقبول ہوگا اور یہی تفسیر اس آیت کی تفسیر ہے موافق جوہر
 مفسرین کے اختیار کی ہو کما لین میں لکھا کہ بعض مفسرین نے کہا کہ بعض آیات جو کوئی آیت ہو غواہ و خان یا دجال یا دار و غیب
 اور جو قول اول ہو فقال المسترکھم آیت میں یہیم کہ کوئی سی آیت ہو یہی شک غلام کو کہ یہی کہ بعض آیات میں اور اگر ظاہر

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْۤا اَدْنٰهُمْ يَنْفَعُهُمْ دِيْنٌ كُوْثُرٌ لِّمَن تَقَرَّبَ اِلَيْهِمْ فِيْ الدِّيْنِ وَكَذٰلِكَ سَيُخَوَّلُ الْمُؤْمِنُوْنَ
بعضے فرما اور وہ جمع فرقہ ہر ایک کے ہو گئے اور ایک قراۃ حمزہ و کسائی میں فاروق انہیں ہر نے جدا ہو گئے اس دین سے جس کا
حکم دیے گئے تھے اور یہ لوگ یہود بن گیا کہ مجاہد سے مروی ہے وہی تفسیر الحافظ کا مجاہد و صحاح کتابہ و سدۃ صحیح اللہ نے کہ یہ آیت
در بارہ یہود و نصاریٰ نازل ہوئی ہے اور ایسا ہی ابن عباس سے مروی ہے اور ابو ہریرہؓ نے کہا کہ اس امت کے گمراہ فرقوں کے بارہ ہیں جو
اولاد امام نے کہا کہ حور یعنی خارجی فرقہ انھیں ہیں جو اور حدیث مرفوعہ میں کہ یہ آیت اصحاب ہوا کے حق میں ہے ثابت نہیں ہوئی لیکن اہل
سلف رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے اور توفیق یہ ہے کہ اولاد تو یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے اور ثانیاً دشمنوں کو تمام اہل ہوا و بدعت و ضلالت کے
حق میں ہے خواہ یہود و نصاریٰ ہوں یا اس امت کے فرقے مبتدعین مانند معتزلہ و روافض و خوارج کے ہوں بالکل جیسے توحید الہی
و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور جماعت سلف صالحین کے طریقہ سے انحراف کیا وہ اسی حکم میں داخل ہیں آیت میں دلیل ہے کہ مسلمانوں کا
ایک کلمہ چاہیے اور جماعت رہیں اور تفرق و بچوت نہ ڈالیں فی السراج والمعالج وغیرہا معاویہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں کھڑے
ہو کر خطبہ فرمایا کہ آگاہ ہو کہ تم سے پہلے اہل کتاب تو بہتر فرقہ ہو گئے اور یہ امت غنقریب تر فرقہ ہو جائیگی جس میں سے بہتر فرقہ دو رخ میں جائیگا
اور ایک فرقہ جنت میں جائیگا اور وہ فرقہ جماعت ہے۔ رواہ ابوداؤد والترمذی۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبی اسرائیل کے بہتر فرقہ ہوئے وہ سب دو رخ میں جا بیٹھے سو اسے ایک فرقہ کے اور میری امت کے بہتر
فرقہ ہو جائیں گے وہ سب دو رخ میں جا بیٹھے سو اسے ایک فرقہ کے تو لوگوں نے عرض کیا کہ وہ کون فرقہ ہو تو فرمایا کہ جو اس طریقہ پر ہو گا
بسیار میں اور میرے اصحاب میں۔ رواہ الترمذی وقد خرج احکام تصحیح عراب بن ساریہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلو صبح کی
نماز پڑھائی پھر نکلا اسی پاکیزہ صحبت فرمائی کہ آنکھوں سے آنسو روان ہوئے اور دل بدل گئے پس ہم میں سے کسی کہنے والے نے کہا
کہ یا رسول اللہ تو دواع کرنے والے کی طبیعت پر کس آپ کو کچھ وصیت فرمادین تو فرمایا کہ میں تمکو وصیت کرتا ہوں کہ تقویٰ رکھو اللہ تعالیٰ
سے اور مع و طاعت رکھو اگرچہ کوئی جشی ظلام ہو کیونکہ جو کوئی تم میں بھیگا وہ غنقریب بہت اختلاف دیکھیگا پس اس وقت پھر لازم ہے کہ
میری سنت اور میرے خلفاء راشدین صدیقین کی سنت کو لازم کرو اور دانشوں سے اسکو مضبوط کر لو اور خبردار بچے رہو ایسے امور سے
کہ تمکو ہم بدعت نکال دیا کہ ہر شئی بات نکالی ہوئی بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے و ہذا الحدیث فی الصحاح بالجملہ جن لوگوں نے دین میں
پیش قدمی کی اور فرقہ فرقہ ہو گئے ان سے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بری فرمایا بقولہ لَسْتُ مِنْكُمْ فَمَنِ اتَّبَعَ فَلْيَتَّبِعْ لِحَالِهِ
ہو تو ان سے بالکل بری ہے و ذلک قال المفسر اسے فلا تعرض ہم پس کو ان سے کچھ تعرض مت کر لئلا آتوہم الی اللہ یعنی اللہ تعالیٰ
ہی خود ان سے امر شدیدی کا متولی ہو اور یہ سخت تہدید ہے کیونکہ شفاعت وغیرہ سے بالکل محروم کر دیا تو لامحالہ سخت عذاب میں پڑیں گے
تَوْحِيدٌ مُّشْرِكَةٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی پھر آخر میں انکو انکے افعال سے خبردار فرما دیا یعنی انکو سزا سے سخت دیکھا قال المفسر

حکم بناوے۔ اور اولیٰ یہ کہ کثرت محکم ہو اور قولہ شتم فی شئ سے فقط یہ مراد ہے کہ تجھ پر صحت اہل غرہ اور ان کے افعال سے تجھ پر لازم ہوگا
پھر انکا معاملہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو چاہے اُنکے حق میں دنیا میں حکم کرے چنانچہ آخر جہاد کا حکم ہوا۔ پھر قیامت میں انکو خیر و ادرک کیا کہ تم کیا کر
تھے چنانچہ جو جزیرہ پر اُسے رہے وہ قیامت میں عذاب شدید کفر و شرک کا پادیشہ کے من جاع یا الحسنة اے اللہ الا اللہ فکلمہ عشر امثال
تو اسکے لیے جزا دے کر برابر دس گونہ اسکے ایک جماعت نے کہا حسنة سے مراد کلمہ لا الہ الا اللہ ہے ہی ابن مسعود و ابن عباس و ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہم سے مروی ہو اور دیگر مفسرین نے کہا کہ یہ کلمہ فیض احسانات ہوا اور مراد عام ہے جیسا کہ عموم لفظ دلالت کرتا ہے اور حدیث صحیح میں ہو کہ تمہارا
پروردگار غزوہ جہل جیمہ جو جس نے قصد کیا کسی نیکی کا پھر اسکو ادا کیا تو اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر اُس نے ادا کیا تو دس گونہ سے سات
سو سے بہت گونہ تک نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور جس نے کسی بدی کا قصد کیا پھر اسکو نہ کیا تو اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جاتی ہے پھر اگر اسکو گزرا
تو اس پر ایک بدی لکھی جاتی ہے یا اوتعالیٰ اسکو محروم کر دیتا ہے۔ کما رواہ البخاری و مسلم و النسائی۔ حدیث ابو ذر میں بخبر حدیث قدسی کے ہے اور جس نے
بھری خطائیں کیں پھر جس سے ملا اس حال میں کہ وہ میرے ساتھ کچھ شرک نہیں کرتا تھا تو میں اسکے برابر اسکے واسطے مغفرت دیتا ہوں۔ کما رواہ مسلم
و احمد و ابن ماجہ اور ابویعلیٰ نے ماخذ حدیث اول کے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا ہے **قال** اسی اقطار اضع ہو کہ کسی گناہ کو
چھوڑنے والا توبہ قسم کا ہو ایک وہ کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے غزوہ جہل کے واسطے اسکے خوف سے گناہ کو چھوڑا پس اُسکے پادشہ نے پرا دتوالی اسکے واسطے
نیکی عطا فرماتا ہے اور اس بندہ کی طرف سے عمل دینیت سے چنانچہ بعض الفاظ صحیح میں بھی آیا ہے کیونکہ اسنے اس گناہ کو میری ہی وجہ سے چھوڑا ہے
تو دم وہ کہ جس نے نیکیاں ذہول سے چھوڑ دیا تو ایسے شخص پر نہ عذاب ہے نہ اسکو ثواب ہو کیونکہ اسنے نہ بھلائی کی نیت کی اور نہ کوئی برائی میں لایا
اور سو دم وہ کہ جس نے اس بدی کے بجا لائے اور اسکے اسباب سامان میں کوشش کی لیکن کسل کی وجہ سے یا عاجز ہو کر چھوڑ دیا تو ایسا شخص فہرہ اس بدی
کو عمل میں لانے والے کے جیسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ جب دو مسلمان تلواریں لیکر بکڑے تو قاتل اور مقتول دونوں میں لوگوں
لوگوں نے عرض کیا کہ قاتل تو قاتل ہوا اور مقتول کا کیا حال ہو تو فرمایا اے اس واسطے کہ وہ اپنے ساتھی کو قتل کر ڈالنے پر چڑھیں تھا حاصل آئندہ اسنے
کوشش میں دیکھ نہیں کیا پس وہ فہرہ قاتل کے **قال** اسی اقطار غریم بن فاکم الا ذی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
آدمی چار صنعت کے اور اعمال چھوڑے ہیں پس آدمیوں کی حالت یہ کہ بعض کے حق میں تو دنیا و آخرت دونوں میں وسعت ہو اور فیض کے لیے دنیا
میں وسعت ہو اور آخرت میں محتاج ہو اور بعض دنیا میں محتاج ہو اور آخرت میں وسعت والا ہو اور بعض دنیا و آخرت دونوں میں شقی ہو۔ اور
اعمال کی تفصیل ہو و وجہ ہیں اور نیک نیک اور بدست ہو گونہ پس دو سبب یوں ہیں کہ دو مسلمان مومن مل کر دھالیکہ اللہ تعالیٰ کے
ساتھ کچھ شرک نہ کرنا تھا تو اسکے واسطے جنت واجب ہوئی اور جو کافر اس کے لیے دوزخ واجب ہوئی اور جس نے نیکی کا قصد کیا اور بھلا نہ لایا
اور اللہ تعالیٰ کو سلام ہو کہ اسکے دل میں کبھی گئی تھی اور بعض تھا تو اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جائیگی اور جس نے برائی کا قصد کیا اس پر نیکی لکھی جائیگی
اور جس نے برائی کر لی اس پر ایک ہی نیکی لکھی جائیگی اور کئی گونہ میں ہوگی اور جس نے ایک نیکی کر لی اسکے واسطے دس گونہ نیکی لکھی جائیگی اور جس نے برائی میں کچھ
خرچ کیا تو سات سو گونہ اجر لکھا جائیگا۔ رواہ احمد و قد رواہ الترمذی و النسائی بالبعض۔ اور اس واسطے آیا ہے کہ ایک جمعہ میں دو سو مرتبہ جو تکبیر
کفارہ ہے اپنے درمیان کا اور تین روز زائت تک کا کیونکہ دس گونہ ثواب پس سات روز جمعہ تک اور تین روز زیادہ سے پورے دس روز کے
اور ایسے ہی ایک روزہ دس دن کے برابر اور تین روز سے پورے مہینہ کے برابر ہوئے اسی واسطے حدیث ابو ذر میں آیا کہ جس نے ہفتہ
میں تین روز روئے رکھے اسنے گویا تمام دہر روزہ رکھے۔ رواہ احمد و النسائی و ابن ماجہ و الترمذی تمام دہر تمام سال یا ہفتہ کیونکہ کوئی مہینہ

قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صَوَابٍ مُسْتَقِيمٍ فَذِي بَيْنَا قَتِيلَةٌ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذِلٍّ

[illegible]

و دونوں کا وہی عین قدم ہے جو ہر ایک سے منزه پاک پر شیخ ابو عثمانؒ نے فرمایا کہ صراط مستقیم یہ ہے کہ اقتدار کرے اور اتباع کرے اور ہوا سے نفخ چھوڑ دے اور کوئی بدعت نہ لگائے بھلا تو نہیں دیکھتا کہ فرمایا واینطق عن الہوی بعض نے قولہ دینا قیام کے اشارہ میں کہا کہ دین قیم وہ ہے جو قیمی اور ہونے سے پاک ہو اور اپنی مراد کی لذت سے بھی بری ہو اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف بیان کر دیا کہ او تعالیٰ عزوجل کے جمال و جلال کی ہر ایت پائے اور جمیع خلایق سے اپنے خالق کی عبادت کی طرف منھ موڑے ہیں تو حکم دیا کہ اپنے جمال بلند و مقام ارجحہ سے لوگوں کو آگاہ فرما دین کہ تمام مخلوقات سے منھ موڑے ہوئے ہیں پس فرمایا - قل ان صلاتی و نسلی الا یہ نماز و نسلی وصل ہے اور سچو داس کا قریب ہے اور شہود اسکا شاہد ہے اور رکوع و جہاد و قیام حیرت ہوا سی واسطے فرمایا - قوۃ جینی فی الصلوۃ میری دونوں آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے کیونکہ اسی میں کمال ظہور شاہدہ الہی ہے اور واردات جلال و جمال کا ہجوم ہے یہاں تک کہ مروی ہے کہ نماز پڑھتے تھے اور سینہ میں ایک کپے جوش تھا مانند جوش دیگر کے۔ اور یہی نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے کیونکہ اس میں غیر کی طرف نظر نہیں ہوتی اور نیز یہی نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے معنی ہوتی کہ اس نماز کا ادا کرنا الاتمام خلایق سے افضل ہے اور نیز اسوجہ سے کہ اور دن کی نماز و جمیع عبادت تو بالعرض ہے سوا اسے اس نماز کے کیونکہ اس میں قدم میں حدوث کا فنا ہے اور نیز اس میں روح اول کو دروازہ ازل پر محبت و عشق کی تلوار سے قربان کیا گیا اور یہی معنی ہیں قولہ و نسلی - پھر جب اپنے وجود کو ازل کے لئے قربان کر دیا تو حیات قدیم سے زندہ ہوا پھر سطوات عزت کے ظہور میں فنا ہو گیا اس کے لئے اسکی حیات موت تھی پس ایسی زندگی و موت و قربان و نماز البتہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو کیونکہ یہ سب علت حدوث و نسیان بشری سے پاک ہے و اسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس آیت کریمہ کا بیان دوسری آیت کریمہ یعنی قولہ لیل فی السموات و مانی الارض سے ظاہر ہے پس جس نے عبادت کو اپنے نفس سے لانا کیا وہ شکستہ حال ہے اور جس نے اس سے بیزاری کر لی اور بالکل الگ ہوا تو وہ عنایت قدیم میں مصوم ہے اور کسی کو روا ہے کہ اپنے نفس سے انہی بات خیال کرے بعض نے فرمایا کہ جس نے یقین کیا کہ وہ فیض الہی موجود ہے تو یقین کیا کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے پس جب اپنے نفس کو جان گیا تو اس میں غیر الہی عزوجل کا کوئی حصہ نہیں رہا پس وہ حکم الہی پر گردن جھکا دیا ہوگا اور تقدیر الہی پر کچھ بھی اعتراض نہ کریگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اسی وصف کے ساتھ تھے جو ہم نے بیان کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی فردانیت کے واسطے منفرد تھے اسی سے اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے منفرد کیا کہ سوا اسے حق عزوجل کے کوئی انکی نظر میں نہ تھا چنانچہ او تعالیٰ نے فرمایا لاشریک لہ جب قلب سے افتاب جلال کا ظہور ہوا تو درمیان میں کسی غیر کا وجود نہیں رہتا جیسے نظر رہے قولہ بذلک امرت - وہی پاک پروردگار تعالیٰ عزیز جلیل ہے اسی کی شان ہے کہ اسکے قدم کو حدوث سے منفرد سراہا جائے اور اسکے سوا سے کوئی بھی اس لائق نہیں کہ کسی امین نظر رکھنے کے واسطے ملحوظ ہو سکے تو عبادت وغیرہ کا کیا ذکر ہو پھر جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان یہ تھی اور اس قابلیت پر او تعالیٰ نے عزوجل نے پیدا کیا تھا تو یہی بات ہے کہ ابتدا سے فطرت میں آپ کے جوہر کو مخصوص فرمایا جسے ظہور تکلی الہی و کشف مہیبت غرت کے وقت ہی سب سے اول و اعلیٰ طور پر انقیا دیا اسی واسطے قولہ بذلک امرت کے بعد ہی فرمایا وانا اول المسلمین - اس میں اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح و آپ کا جوہر مقدم تھا پھر حملہ موجودات کا ظہور ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے درگاہ غرت و کبریا عزوجل میں مخاطب بولائیت و محبت و رسالت و خلعت وغیرہ ہو چکے پس اول الاول میں حضرت ازل و ابد قدیم عزوجل کا انقیا دیا اور جن لوگوں نے اس مقام پر ادھام کو دخل دیا انہوں نے وہی و تصوری باتوں پر مدار رکھا اور یہ سخت گمراہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اس سے پاک ہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیرا - اور جو بات ہو اسکا اشارہ خود

حضرت صلعم نے فرمایا بقولہ کینت نبیا آدم بین الماء والطين منسجج حکم کتاب کہ معنی صحیح ہیں اور صحیح حدیث سے ثابت ہیں جنہوں نے فرمایا کہ قولہ وانا اول المسلمین یعنی اوتھائے عزوجل کے نصاریت قدرت پر جس طرح جس تقدیر کے ساتھ جاری ہوں میں ایمان لایا اور گردن جھکا لی اور اپنی طاقت و قوت سے بیزار ہوں اور تسلیم جو حقیقت علت و مراد اس سے اظہار قدرت ہو کہ جس نصاریت تقدیر پر میں مطیع و منقاد ہوں یہ بخیر اس کی رحمت خاص پر فائز ہوں

قُلْ اَعْلَمَ اللّٰهُ اَبْعٰی رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْءٍ مَا وَلَا تَلْکَیْسُ کُلِّ نَفْسٍ اِلَّا عَلَیْمًا وَلَا یَزِدُّ ذٰلِکَ ذٰلِکَ ذٰلِکَ اٰخِرٰی ۝ تو کہہ اب میں سوئے اللہ کے تلاش کروں کوئی رب اور ہی وہ رب ہوگا اور جو کدے سوئے دے پر اور جو ہر اٹھا دیکھا ایک شخص دوسرے کا تھوڑا لی ربکم مقرر ہو چکا ہے تمہارے ہمارے کثرت فیہ تغتلفون ۝ وہو الذی جَعَلَکُمْ خَلْفَ الْاَدْنٰی وَرَفَعَ بَعْضَکُمْ فَاَعْلَمَکُمْ سِرِّہٖ رَبِّہٖمْ ہر جو جمع تمہاری سوزہ تبارک جس بات میں تم بھگتے تھے اور اسی نے تم کو کیا رہنما بنائے زمین میں اور بلند کیے تم میں توفیق بعض کہ رجب لیسو کفر فی ما اکتھب ان ربک سیر فی العقبان سے دائرہ لغفون رحیم ۝

۱۱

دوسرے ایک کے ایک پر کہ آزمائے تو اپنے دیے حکم میں تبارک کتاب کرتا ہر عذاب اور وہ بخشنے والا مہربان ہو۔ قُلْ اَعْلَمَ اللّٰهُ اَبْعٰی رَبًّا مفعول کو مقدم کر کے اسی پر ہر ہر استفہام انکاری داخل کیا کیونکہ انکار اسی پر ہو اور رب یعنی اللہ ہی جسکی عبادت ملے تو واجب ہو اور حقانی آنکہ غیر اللہ کو رب نہیں تلاش کرتا اور اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ اسے اسبود و رب ظاہر ہو اسکو چھوڑ کر غیر کو رب بنانے کا فرد مشرک بننے کو میں نہیں چاہتا وہو رب ہے کثرت سے اور حال یہ کہ وہی پاک پروردگار رب یعنی مالک خالق ہر چیز کا ولا تلیس کُلِّ نَفْسٍ ذٰنِبًا اَعْلَمَ اللّٰهُ انہیں کمال کوئی نفس کسی گناہ کو گراہے ہی اور یہی اسکا رب ال اسی پر ہے فلا یزید ذٰلِکَ ذٰلِکَ اٰخِرٰی ای ولا تزد نفس وازرۃ ای اکثر و زلف نفس آخری۔ اور میں اٹھائے گی نفس وازرۃ یعنی گناہ کرنے والی کسی دوسرے نفس کے گناہ کو۔ واضح ہو کہ وراہل میں یعنی گرائی و بوجہ ہر کسی تکلیف سے ہو یا کسی وجہ سے ہو اور اسی معنی کو فرمایا و فضا عنک و ذرک یعنی جو گرائی بھڑکتی وہ جتنے جیسے اٹھا دی اور تیرے اوپر سے گرا دی۔ اور اس سے گناہ کے معنی نہیں کہونکہ حضرت صلعم گناہ سے ایک تھے اور تین مع و مرد و فرقون کے قول پر لفظ نہ کرنا چاہیے جو انبیاء کو گناہ کا رتبہ ملتا ہے میں پھر بیان و زرع سے مراد گناہ ہو اور میں بھی مستقبل ہر بیان عباس نے تفسیر کی یعنی کوئی نفس کسی دوسرے کے گناہ میں ماخوذ نہ ہوگا اس میں رد ہر مشرکوں جابلون کا جو ایسا کرتے تھے کہ ایک شخص کے مواخذہ میں اسکے عزیز قریب کو ماخوذ کرتے تھے حتی کہ قبیلہ میں سے ایک شخص کو ماخوذ کرتے تھے اور نیز اس میں نصاری کا رد ہر جو یہ زعم کرتے ہیں کہ تمام نصرانی جو گناہ چاہیں کیا کریں حضرت عیسیٰ نے ان سب کے گناہ اٹھالے ہیں اور یہ عجیب بہالت ہو۔ اور نیز اس سے رد ہوا عوام جاہل سلمانوں کا جنہوں نے یہ طریقہ کالاس کہ مردہ بہت سے گناہ کر کے مر گیا بعد مر نہ کے اسکے وارثوں نے کچھ لوگوں فلسفوں کو کچھ مال اس شرط سے دیا کہ مردے کے تمام گناہ تمہارے اوپر ہیں اور یہ مال اسکے عوض اٹھا رہو یا بلا نظر مال دیا اور ان لوگوں نے اسکے گناہ اپنے اوپر قبول کر لیے پس بعض باطل ہو اور گناہ مردے پر پہنچے مگر انکو لوگ اسکے واسطے مغفرت کی دعا کریں اور اللہ تعالیٰ نے مغفرت فرما دے پھر در صورتیکہ شرط کر کے یا بیع کے طور پر مال دیا ہو تو مال والیں کیا جاوے سے اللہ در صورتیکہ بلا شرط کیا ہو تو مال انکو حلال ہو اور مردے پر گناہ اسکے برقرار رہیں گے پھر اس بارہ میں کہ ہر نفس اپنے گناہ کے سوا سے دوسرے کے گناہ میں ماخوذ نہ ہوگا بہت آیات میں مانند قولہ و اتقوا فتنۃ لا تقصین الذین ظلموا انکم خاضعۃ لآیۃ اللہ و اللہ جواد عطا

رو سے زمین پر پڑی تھی کہ اہم ماضیہ کے تم خلیفہ ہو سے کہا قال اللہ صی یا معنی یہ کہ اس نوع انسانی کو اللہ تعالیٰ نے زمین میں اپنا خلیفہ کیا۔
وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ لِّيُتْلَىٰ مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَزَكَّوْنَ وَلَهُ الْخَلَائِقُ كُلُّهَا وَهُوَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
وضیع رہے پڑھا وغیرہ کیا اور یہ کچھ اسوجہ سے نہیں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی درگاہ میں کوئی کمی ہو یا نفوذ باللہ تعالیٰ یا انکے حال سے نادانی ہو
کیونکہ اسکی درگاہ کبریائی ہر ایسی بات سے پاک ہے جو نقص و عیب کی جاوے بلکہ یہ سب اس واسطے لیتا کہ کفر فی مآلہ التکبر تاکہ تم کو امتحان کرے
اس چیز میں جو تم کو عطا فرمائی ہے پس مطیع و عاصی ظاہر ہو جاوے اور علم الہی خوب محیط ہو کہ کون عاصی ہو اور کون مطیع ہو اور کس کا کیا انجام ہو
پس یہ امتحان خود ہر ایک بندہ کے واسطے ہو اور پارہ دوم میں یہ بحث مفصل گزر چکی ہے ان رَدِّكَ سَبِيحَ الْعِقَابِ یعنی جو نافرمانی کرے
اور اسکو عذاب دینا چاہتے تو لمحہ بھر کسی وجہ و سبب سے تاخیر نہیں ہو سکتی یعنی کوئی چیز بھی مانع نہیں ہو سکتی ہر دَانَهُ تَخْضَعُونَ لَهَا
اور البتہ اتنا غور و جزم ہو ان بندوں کے واسطے جنہوں نے توحید اختیار کی اور شرک سے تقویٰ کیا اور اللہ تعالیٰ کے رسول پاک
محمد مصطفیٰ صلعم کی تصدیق کی ہے پس جو شخص کہ بدون تصدیق حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کو توحید کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہو اس واسطے کہ وہ توحید کو جان ہی
نہیں سکتا اور لفظ توحید کے بدون آنحضرت صلعم سے سیکھنے کے کبھی نہیں معلوم ہو سکتے پس جو صفات حضرت باری تعالیٰ عزوجل کے
واسطے شایان ہیں اور جو نہیں شایان ہیں مومن کو چاہیے کہ انہیں آنحضرت صلعم سے اور آپ کی حدیث شریف سے اور سلف صالحین کی فہم
نورانی سے سیکھے اور اپنی دہی رائے و قیاس کو جسکو وہ عقل کہتا ہو دور رکھے ورنہ گمراہ ہوگا داعوذ باللہ من الغیۃ و ابھما للفضل
و اسلک المداۃ و ہور بی جسی فہم الوکیل قال الحافظ۔ اور ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ دنیا میری بھری
بیٹھی تھی ہو اور اللہ تعالیٰ نے تم کو اس میں خلیفہ کرنے والا ہو دیکھے تو تم اس میں کیسے عمل کرتے ہو پس تم بچے رہو دنیا سے اور بچے رہو آخرت
سے کہ پہلا فتنہ نبی اسرائیل کا عورتوں سے شروع ہوا۔ رواہ مسلم۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے
فرمایا کہ اگر مومن جانے کہ کیا اللہ تعالیٰ کے نزدیک علویت ہو تو کوئی بھی اسکے جنت کی طمع نہ کرے اور اگر کافر جانے کہ کیا اللہ تعالیٰ
کے نزدیک رحمت ہو تو کوئی بھی جنت سے یا اس نہوا اللہ تعالیٰ نے سو رحمت پیدا فرمائی اور ان میں سے ایک کو مخلوق کے درمیان
رکھ دیا اسی سے آپس میں رحم و شفقت کرتے ہیں اور ننانوے رحمت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہیں۔ رواہ احمد اور ایک روایت میں
ہو کہ قیامت میں رحمت دنیا کے ساتھ انکو جمع فرما دیگا۔ رواہ الترمذی مسلم۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اسی ایک جزو رحمت ہے کہ باہم
مخلوق ایک دوسرے پر رحم کرتے ہیں یہاں تک کہ جانور اپنا گھر اپنے بچہ پر سے اٹھالیتا ہو اس خوف سے کہ اسکو مدد نہ ہو بچے۔ رواہ مسلم
مفسر حکم کتاب کہ قیامت کی رحمت کا کیا لکھا نا پس بشارت ہو ان لوگوں کو جو ایمان پر پاک صاف مریں اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ کے
ساتھ کچھ بھی شکر نہ کرتے تھے اللہم اجعلنی منہم بفضلک العظیم وانت ارحم الراحمین **فِی الْعَرَّاسِ** قولہ قل اغیر اللہ البغی رہا چونکہ
آنحضرت صلعم اللہ تعالیٰ کی درگاہ پاک میں تمام مخلوق سے پہلے سے بندہ محبوب تھا اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ عزت و کبریائی و ربوبیت کی
حضور میں گردن جھکائے مطیع و منقاد تھا اور کمال متناہی معرفت سے عارف تھا تو اب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تو اپنی پاک ذات
کو جو حد و ث کی علتوں سے مقدس و مبرا ہو گئی ہے بچو او سے تاکہ ہر سچا بندہ اسکو پہچان لے اور ہر محب و ولی اسکے دل و جان
سے اطاعت کرے اور اسکے حکم پر جان فدا کرے پس فرمایا قل اغیر اللہ البغی رہا یعنی میں تو مشاہدہ قدم الہی عزوجل میں ہوں
بھلا میں کسی اور کو اسکے مشاہدہ پر اخلتا رکھوں گا ہرگز نہیں ہرگز نہیں اعوذ باللہ منہ سبحانہ تعالیٰ شانہ تمام جہان میں کسی خبر کی کوئی ہستی ہو

کچھ بھی نہیں کچھ بھی نہیں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم جو زبانی نے معنی آیت میں کہا ہے بھلا سو اسے اور تعالیٰ کے کوئی حافظہ
و حقیقت دلیل اور تلاش کر دن - و مروت کل شی - اور اسی نے محکمہ موم سے کفایت فرمائی اور شدہ ایت مجھ کو الہام مستزائی
کیا قال قل غیر اللہ تا مروتی اعبدا یہاں سبحان اللہ - بالجملہ عارف سے کیونکر ہو سکتا ہو کہ اس رحمت میں ہو کر غیر کی عبادت کرے
قولہ ولا تکسب کل نفس الا علیہا - اس میں اشارہ ہے حیران تقدیر کی طرف اس لئے کہ نفس الا الزمت علیہا فی الاصل یعنی کوئی نفس ہو وہ
نہیں کرے گا مگر وہی کام جو ازل میں اس پر لازم کر دیا گیا ہو پھر جب اس نے یہ کام کیا تو اسی نفس پر راجع ہوا اور خالق تعالیٰ اس سے
منہرہ پاک ہو بعض نے کہا کہ نہیں کمائی کوئی نفس کچھ بھلائی دے گا کہ کوئی اسی پر چنانچہ اگر برائی کو کیا تو وہ مانو ہو اور اگر
بھلائی کو کیا تو اس سے بھی نیت مطلوب ہو یعنی قصد صحیح ہو اور یہاں وہ عجب نفس کی خواہش و زینت و افتخار و اس پر اعتماد اور احسان
سے خالی ہو پھر جب اس کو حاصل کیا تو اسی کے اوپر لازم پادگیا اور وہ کچھ اللہ تعالیٰ کے واسطے نہیں کہ اس کی طرف ہوا ہو قولہ
الذی جعلکم خلایف الارض و تعالیٰ نے خزانہ معرفت و محبت و کمالات پر خلیفہ فرمایا اور جو اس قدر زمانہ دراز گزرنے و نبوت رسالت
سابقہ و اول الاول میں انکشاف ہوئے وہ تکوین کی خلایف میں منکشف ہوئے اور اس پر اور مقامات فرید سبب شرف تھیں
بنی صلم کے عطا ہوئے جو ان کو نہ مٹی قال المشرجم شیخ اکبر ابن العربی نے ایک دراز کلام سے بیان کیا ہے کہ انکشاف بعض مقامات
خاص کا امتیاز آنحضرت صلم کو جو حاصل ہوا وہ سابق میں منکشف نہیں ہو سکتا تھا اور اسی سے انبیاء و اولو العزم متا کرتے تھے کہ امت
محمّد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہوں اور ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء والحمد للفضل العظیم شیخ نے کہا کہ اس امت کو بھی سبقت ہو اور
آخر میں ہونے کا بھی بھید ظاہر ہوا اور حدیث سے یہ مضمون ثابت ہوا کہ پہلو کچھ پیچھے پیدا ہوئے اور ہم کو آخرت میں سب پر سبقت ہو -
اور اس آیت میں خلایف بعض بعض بھی بیان ہو چنانچہ سابق میں تفصیل گر چکی کہ اولیاء و عرفاء و بنجار و واد و ابدال وغیرہ میں مختلف
مراتب ہیں اور جب ایک کا انتقال ہو جاتا ہو تو دوسرے گروہ میں سے ایک اس کا خلیفہ ہوتا ہو یعنی بجائے اسکے قائم ہوتا ہو اور ان کے
درجات متفاوت ہونے کی تصریح کر دی بقولہ و رفع بعضکم فوق بعض درجات بعض ان کے بعض کی اقتداء کرتے ہیں اور وہ امانت
و امان و محبت و بران میں عالمین کے واسطے اور عالمین کو ان سے مستقل تعلق نہیں بلکہ یا بمعنی کہ احکام الہی سے انکو شرف ہو اور یہ
احکام اہل عالم کے حق میں ہوتے ہیں اور نیز ان کے درجہ باعتبار کمالات کے مختلف ہیں پس بعض کا درجہ تو معاملات میں اور بعض کا حال
بعض کا مقامات بعض کا کشفات بعض کا شہادت اور بعض کا فراسات اور بعض کا کرامات بعض کا واجبہ و واردات اور
بعض کا حکمیات اور بعض کا دعیات بعض کا معرفت بعض کا توحید اور بعض کا توہین اور بعض کا تکلیف بعض کا یقین بعض کا فناء اور
بعض کا بقا بعض کا حیرت اور بعض کا ولہ اور غیبت بعض کا سکر اور بعض کا صوم بعض کا انصاف اور بعض استیاء اور بعض کا ربوبیت
اور بعض کا عبودیت اور ایسے ہی علم عام اور علم خاص اور علم المعمل اور معرفت العلم و معرفت السوء و معرفت العلم المجهول وغیرہ ہیں اور اس سے
اور علم کا کوئی مرتبہ نہیں ہوتا ہو ان ہم کنندہ و طریق منطیس ہو یعنی ہر حادث فناء ہو کیونکہ وہ ان کے قدم کا ظہور ہو اور قدم کے ساتھ سوائے
قدم کے کسی چیز کو بقا نہیں ہو پس بندہ کو جو ان مختلف مقامات میں مبتلا کیا تو واسطے کہ انکو امتحان فرماوے تاکہ علت حدوث کو
قدم میں فنا کریں - اور جو نفس ان مقامات میں سے نعت ربوبیت کے ساتھ نکل بھاگا اور مدعی ہوا تو وہ مارا بیٹھا جاوے سولی دیا جاوے
قتل کیا جاوے جلادیا جاوے جیسا کہ حسین بن منصور کے ساتھ کیا گیا اور اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمائے - اور جو نفس کہ ان مقامات

میں بیعت نمودیت را اور بندگی پرستیم را جیسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہمیشہ ہی آپ کے کلام سے ثابت ہوا کہ جناب باری تعالیٰ میں اتھا فرمائی کہ میں بندہ ہوں اور نہیں کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے تو وہ سر کے حال میں معصوم رہا اور راہ طریق میں جو خطرات آگئے ہیں وہ بخشے جاوینے کے سبب قول حضرت باری تعالیٰ کے کہ زبانا ان ربک سر یع العقاب وانہ انصور یم۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ ولی کا خلیفہ ولی ہو اور صدیق کا صدیق ہو اور بعض کے درجہ کو بعض پر بلند کیا اور بعض کے واسطے سے بلند کیا تاکہ روئے زمین حجت اللہ عزوجل سے اور امان سے خالی نہ رہے بعض مشائخ نے کہا کہ بعض کے درجات کو بعض دیگر پر واسطے بلند فرمایا کہ جو نیچے مرتبہ پر ہو وہ اوپر واسطے کی اقتدار کرے اور جو مرتبہ پر ہو یعنی خود ارادت کے ساتھ حضور حق میں رسائی چاہتا ہو وہ اسے بندہ کی پیروی کرے جو ازل میں حضرت باری تعالیٰ کے فضل سے مراد ہو چکا ہو چنانچہ امتیان محمدی حضرت محمد مصطفیٰ کی پیروی و اقتدار کریں تاکہ درجہ مقصود کو پہنچیں۔ فانعم اللہ اعلم

سُورَةُ الْأَعْرَافِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَانِ وَخَمْسُونَ آيَةً

سورہ اعراف کتبہ اور وہ دو سو پانچ یا دو سو چھ آیات ہیں

وفی السراج اس سورہ کے کلمات تین ہزار تین سو پچیس ہیں اور حروف چودہ ہزار تین سو دس ہیں پھر یہ سورہ مکہ پر سوائے اللہ آیتوں کے یعنی قولہ واسألہم عن القرۃ الی۔ تا قولہ واذنقنا النجیل فوتم الایہ یہی ابن عباس دابن الزبیر سے مروی ہو اور یہی حسن و مجاہد و عکرمہ و عطاء و جابر بن دیک کا قول ہو اور یہ سب سورہ حکم ہو اور بعض نے کہا کہ قولہ تعالیٰ و اعرض عن الجاہلین کا حکم منسوخ ہو اور باقی حکم ہو قال المترجم پہلے مذکور ہو چکا کہ اعراض صفع وغیرہ کے مانند احکام داخل نسخ اصطلاحی نہیں ہیں وقد فصل المفسر فی المقدمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں خدا کے نام سے کہ وہ بڑا مہربان اور بخشنے والا ہے

المقصود کتاب انزل الیک فلا یکن فی صدرك حرج منہ لیتخذ دلیلاً و یدکوی للمؤمنین ○ ایہو اما انزل یہ کتاب از ہی ہر جگہ سوائے تیرا ہی نہ دے کہ خبردار کر دے تیرے سے نصیحت ہو ایمان و ایمان چلو اس پر جو اترا

الیکم من دیت کہ نہ لائے دوزخ و دوزخ اولیاءہ فلیعلم ما شذکرون ○

تو تمہارے رب سے اور نہ چلو اسکے سوائے اور رفیقوں کے پیچھے تم کم دیمان کرتے ہو

المقصود اللہ اعلم مراد ہر ایک اس کلام سے جو مراد ہو اس کو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہو اور کسی کو نہیں معلوم ہو قال المترجم مفسر نے تمام تفسیر میں یہی اختیار کیا کہ اسکی مراد کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو اور اتفاق میں اسکی بابت ایک بحث طویل لکھی اور ظاہر کلام میں اسی قول کو مرجح رکھا اور مترجم نے ابتدا سورہ بقرہ میں جو الہ بعض متاخرین کے لکھ دیا کہ تاویل تفسیر میں فرق ہو تاویل اسکی معنی مایودل الیہ الام کو کوئی نہیں جانتا سوائے حق تعالیٰ کے اور اسی معنی کہ نبی میں کھانا پینا وغیرہ بھی اسی باعتبار تاویل کے کوئی نہیں جانتا اگرچہ یہ قطعاً معلوم ہو کہ واقع ہوگا اور یہی تفسیر میں معنی کہ انہیں فی العلم کچھ اشارات جانتے ہیں تو یہ بعض سلف مروی ہوا

پناہ بن عباس سے المص کی تفسیر میں آیا کہ معنی اسکے انا اللہ افضل یعنی میں ہوں اللہ خوب فیصلہ کرنا والا۔ رواہ ابن ابی حاتم و کذا قال سعید بن جبیر اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے نام جو جس سے قسم کھائی ہو اور سدی سے مروی ہو کہ ہو المصور محمد بن کتبہ کہا ہوا اللہ الرحمن القہر ضحاہک نے کہا انا اللہ الصادق۔ اور دیگر اقوال میں جبکہ مفسر نے اتفاق میں ذکر کیا اور حق یہ ہو کہ محصول سورہ اور اصل مراد کو رسوخ علم سے سمجھ کر اسکے موافق کچھ اشارات سمجھے اور تفسیر صوفیہ سے زیادہ مشابہ ہو اور عموماً اولیٰ یہ ہو کہ یہ سورہ قرآن ہو اور بعض متاخرین نے تحقیق کیا کہ عارف کو یہ سر معلوم ہو سکتا ہو مانند علم روح کے اور متبع نہیں مانند علم ذات و کثرت صفات کے واللہ اعلم کتب انزل الیک خبر ہوا وبتلا سکا اس کا یہ کتاب مقدس ہو اور خطاب آنحضرت صلعم کو ہو فلا یتکفی فی صدقہ حجاج مہذبہ سینہ تیری طرف کتاب امارتی گئی پس ہرگز نہ تیرے سینہ میں حرج اس سے یعنی نکی اس کتاب سے بایں طور کہ تو ابلاغ کر گیا تو چھکو لوگ جھٹلا دینگے یا اذادینگے کیونکہ اوتعالیٰ تیرا حافظ و ناظر ہو اور بعض نے کہا کہ تنگی اس طرح نہ ہو کہ لوگ کتاب لہی کو سکرایا نہ لائیں اور سخت عذاب میں اسوجہ سے گرفتار ہوئے کہ بعد حق بات ہو چنے کے کفر کیا کیونکہ تجھ پر پوچھا واجب ہو اور کچھ عرض نہیں ہو۔ اور مجاہد و قتادہ وغیرہ سے مروی ہو کہ حرج بیان یعنی شک ہو کیونکہ شک کرنا لے کا سینہ بھنچا ہوا ہوتا ہو اور معنی یہ ہو گئے کہ تو اس میں شک مت کر کہ یہ کتاب اللہ تعالیٰ کے یہاں سے نازل ہوئی ہو لیکن اس صورت میں یہی یعنی تفریض امت ہوگی کیونکہ آنحضرت صلعم کے حق میں تو شک متصور نہیں دو وجہ سے ایک تو آپ نبی معصوم تھے اور دوم آنکہ وحی نازل ہوتی تھی پس لامحالہ امت کو تنبیہ ہو کہ انہیں سے کسی کو شک نہ پوچھا جائے پس قول اول پر تقدیر یہ ہو حرج منہ فی ابلاغ ضیق نہ اس کتاب سے اسکے پوچھانے میں اور قول دوم پر تقدیر یہ ہو حرج منہ فی انزال شک نہ اس کے نازل ہونے میں پھر انزال کا فائدہ بتلایا یعنی نازل کی گئی لکن ذہبہ یعنی اسوئے مارن کی گئی کہ اس گنگا روں و شر کو کو خدا سے ڈراوے تحقیقی خبر کے ساتھ و ذی کوئی اللہ و نبی اور اسطے نصیحت حاصل کرنے مومنوں کے یا مومنوں کو نصیحت دینے سے اللہ تعالیٰ الیکم یعنی قلیم ذکر لکھنے سے قلیم تقدیر کیا اور شاہد ہوا کہ حکم مومنوں کو یعنی مومنوں کو کہ اس کے اتباع کرو انزل الیکم کی اور ظاہر یہ ہو کہ کلام ستافہم ہو کیونکہ مومنین کی تخصیص تو ذکر الی اللہ ہو گئی کیونکہ نصیحت پند افہم کو حاصل ہو گئی اور بیان عام حکم دیا جس میں ہر مکلف شامل ہو مومنین کی اتباع کرو اس پر جو کا جو تار لگتی تمہارے رب کی طرف سے اور وہ قرآن ہو اور بیضاوی نے کہا کہ وہ قرآن و سنت دونوں کو شامل ہو اس واسطے کہ اوتعالیٰ نے فرمایا۔ ما یطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی یعنی رسول نہیں بوتا اپنی خواہش سے بلکہ وہ وحی ہو جو اسکی طرف ایجا کیجاتی ہو پس حدیث بھی وحی خفی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی تفسیر کبیر میں ہو کہ ما نزل الیکم شامل ہو کتاب و سنت دونوں کو اور سی دیگر مفسرین نے کہا ہو اور انزل الیکم فرمایا حالانکہ وہ رسول اللہ صلعم کی طرف نازل ہوا تو اسوجہ سے کہ وہ خطاب سب کو ہو اور سب پر فرمانبرداری اسکے بواسطہ رسول علیہ السلام کے فرض ہو چنانچہ فرمایا انا کم الرسول فذوہ وانا کم عنہ فانتہوا یعنی جو تمکو رسول دیوے وہ لیلو اور جس سے منع کرے اس سے باز رہو پس کتاب الہی کی فہم حاصل ہونے پر ایک پر اتباع فرض ہو اور اس سے یہ مراد نہیں کہ قرآن بغیر موجودگی رسول کے نہیں لیا جاسکتا بلکہ مراد یہ کہ قرآن کی اتباع فرض ہو جو رسول اللہ صلعم کے واسطے سے تمکو پوچھا اور حضرت صلعم نے اسکی اتباع پر سخت تاکید فرمائی اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا تلتجوا من دینیہ اولیامہ او لاتخذوا غیر اللہ اولیاء تطیعوہم فی معصیۃ اللہ یعنی مت نہ بناو غیر خدا کو ولی و متبع جسکی پیروی کر واللہ تعالیٰ نے کی نافرمانی میں ورنہ اگر اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں دلی بناوے تو جائز ہو حتیٰ کہ آنحضرت صلعم کی اتباع فرض ہو نہ معشری نے کہا کہ مراد یہ کہ شیاطین جہنم میں سے

کسی کو ولی مت بناؤ جو تم کو خواہش نفسانی و بدعتوں پر آمادہ کریں **وقال الرازی فی الکبیر** اس آیت میں دلالت ہے کہ قرآن میں جو عموماً مت ہیں انکو قیاس سے خاص کرنا نہیں جائز ہے کیونکہ عموم قرآن تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکی پیروی واجب کر دی ہے پس اسپر عمل کرنا واجب ہے تو ایسی حالت میں قیاس پر عمل کرنا منع ہوا ورنہ تناقض لازم آدینگا **وقال المستخرج** اگر یہ مراد ہو کہ باب عقائد میں جو عام بطرح ہو اسکو قیاس سے خاص کرنا نہیں جائز ہے تو صحیح ہے ورنہ قیاس خود مثبت نہیں بلکہ منقطع ہے ایسی ہر اور ایسی حالت میں کوئی تناقض نہیں کیونکہ عموم مذکور بحیثیت مآول عمل واجب ہے اور وہ بالخصوص از قیاس ہے فافہم مالک بن دینار نے لا یتقوا پر ہا از ابتداء یعنی مت طلب کر دسوائے حق کے کیونکہ ولی قلیلہً مثلاً کثرون یعنی تذکرہ قلیلہً بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہیں اور ایک قراۃ میں تذکرہ نہایت ہے اور مازائدہ ہوتا کیونکہ قلت کے واسطے آیا ہے حاصل آنکہ باوجود اس ذمہ اثر وسیع و کثیر کے تکو بہت کم تذکرہ ہوتا ہے **قال الساجی** اور یہ بیان مذکورہ و اکثر الناس و جو صریحاً بوسنین یعنی اگر تو حرص کرے تو بھی بہتر سے لوگ بوسنین ہیں **فی العرائس قولہ المصنف** شیخ نے بیان رسول علم سے بعض اشارات کو ذکر کیا اور کہا کہ گویا ان حروف و تہجی سے آنحضرت صلعم کو اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جب چاہا کہ اپنے رسول علیہ السلام سے اپنے انبیاء سابقین کے تقیہ و ماجر سے اور انکے ساتھ اسرار و شراعی و حقائق گذشتہ کو بیان کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خاص شریعت و طریقت سے مخصوص و ممتاز فرما دے اور گذشتہ و آئندہ حال سے آگاہ کرے تو حروف تہجی سے آگاہ فرمایا اور اسکی بھید سے بعض اشارہ و اسرار ظاہر سے آگاہ فرمایا اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ رسول اللہ صلعم اس اشارہ سے مراد الہی کو سمجھ جائیگا اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ باقی امت اسکو نہیں سمجھیں گے پس ایک دلیل سورت کہ ان چھوٹے سے بڑے حروف میں تعبیر فرمایا اور خاصان امت مانند صحابہ و تابعین و اولیاء و متقدمین کے کبھی کہیں کہیں بعض اشارہ کو سمجھ پاتے ہیں پس منجملہ اسکے یہ کہ حروف مقطعات رسول قرآن ہیں جنکو بعض علماء و ربانی سمجھتے ہیں پس اس مقام پر الف اشارہ ہے آدم سے چنانچہ آدم کے اول میں الف موجود ہے پس الف سے اشارہ آدم کے حال و قصہ و ابتدا خلقت و ملائکہ پریش ہونا اور حیرت میں جانا اور وہاں سے یا برآنا وغیرہ حالات کی طرف ہے وہ اصل خلقت ہیں اور دیگر حروف سے شاخیں نکلیں وہ ذکر میں آدم کے تابع ہیں اور الف کا اشارہ علم الاسماء کی طرف ہے بقولہ و علم آدم الاسماء اور اس اسماء میں علم ذات و جمیع صفات اور نفوت و انحال کا ہے اور علم گذشتہ و آئندہ کا ہے پس آنحضرت صلعم کو اس الف سے تمام وہ علم سکھلا دیا جو آدم علیہ السلام کو جمیع اسماء کے علم سے حاصل ہوا تھا کیونکہ آنحضرت صلعم تمام اولین و آخرین سے زیادہ لطیف تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے نزدیک زیادہ بزرگ قدر اور زیادہ مقرب تھے پس موافق قرب کے اشارہ بھی زیادہ لطیف فرمایا جو اور دن پر زیادہ غنی ہو گیا لام سے اس مقام پر قصہ تجلی ہوئی علیہ السلام کو وہ طور کی خبر فرمائی اور ان احوال ماضیہ سے آپ کو آگاہ کیا ہم سے شان موسیٰ و ایل سے آخر تک انکے واقعہ کی خبر دی اور حروف ص سے قصص نوح و ہود و صالح و شعیب و لوط اور تمام ماجرا انکا ابتدا سے آخر تک جو کچھ گزرا ہو اس سبب سے آگاہ فرمایا اور اسی حرف صاد میں انکے صبر و تحمل اور مشقت و بلا و التی اور صدق و محبت اور فاداری و صدق باعمال و اقوال کا بیان ہے اور تصدیق اس بات کی کہ حروف کے تحت میں پوری کتاب مندرج ہوتی ہے وہ حدیث ہے کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو حروف تہجی عطا فرمائی اور ہر حرف ایک کتاب تھا اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف سے آدم کے واسطے **قال المستخرج** حروف تہجی کہ نقطہ ہر حرف علم و معرفت ہو کچھ بھی سمجھیں وہ قدر فی الغیر البسملة عن بعض التابعین یا شیکری الی ذالین

نقص صیرج ثم المراد ہنا کا نہ عرفان مع العلم لا تصویر باللفظ والافتقار بین فی مواضع من الکتاب العزیز وظاہر کلام الشیخ بیدل علی ذلک فافہم والحمد للہ
اور نیز حرف الف سے او تعالیٰ نے میں قدم سے خبر دی اور اپنی ذات پاک کی وحدانیت کو بتلایا جو افتراق و اجتماع سے متروک و پاک کر
اور جمیع مخلوقات کو اسی نے صادر فرمایا ہے کیونکہ تمام موجودات وجود کا صدور اسی پاک پروردگار تعالیٰ سے ہے جیسا کہ مصدر جمیع الحروف
اور نیز حرف الف سے مراد اسرار اور صرف الانوار کی خبر دی اور جو کچھ تمام حروف میں علم اولین و آخرین تھے سب میں ظاہر کیے اور یہ
نہایت دقیق اشارہ بجانب انحضرت معلوم ہے پھر حرف لام سے اسکو واضح کیا بغرض ترقی خاطر زیادت اور اک کیے۔ پھر حرف میم سے
خطاب مصرح کر دیا پھر حرف صاد سے حروف کے خواص بیان فرمائے کیونکہ اس میں وصف جمیع حروف ہے پھر علوم میں تمہیم فرمائی اور
تمام سورہ سے عموم و مطلق کو علم دیا کیونکہ علم اسرار میں انکو اور اک و معرفت نہیں ہے اور حقیقت مضمون مضمون بتا جاوے انکی فہم سے بالا ہو جائیگا
اور نیز الف لام سے اسرار و الیت اور از الیت کو بیان فرمایا تو نہیں دیکھتا کہ کیونکر الف لام سے نسق کیا بغرض انھار اشارہ کے تاکہ
قدم میں ہمیشہ عدم باقی نہ رہے اور ظاہر ہو کہ جو لام و الف یعنی عدم ہے وہ کیونکر اشارہ قدم ہوگا پس ایک کو دوسرے سے نسق کر دیا
تاکہ نفی کی بابت نہ ہو جاوے کیونکہ نفی ایک علت ہے جو حوادث پر واقع ہوتی ہے حالانکہ حادث کا ذکر قدم میں نہیں ہے پس الف سے احدیۃ الالہیہ
سے خبر دی اور لام سے از الیت سرمدیہ کی خبر دی پھر میم سے محبت قدمیہ کی خبر فرمائی اور صاد سے صفات قائمہ بالذات کی خبر دی
الف سے ذات بین ذات کی خبر دی جو واحد ہے پھر لام و میم و صاد سے مشمول صفات قدمیہ کی خبر فرمائی۔ الف از ذات اور میم از صفات
ازل اور صاد از صفات محبت ہے اور صاد میں جمیع صفات کی خبر ہے محمد بن یحییٰ الهاشمی نے کہا کہ میں نے ابن عطار سے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ
نے حروف کو پیدا کیا تو انکے واسطے ایک سر باطن زواریا پھر جب آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو اس میں اس سر عینی کو مدج کیا اور لاکہ میں
اس پھر جب کوشت شریں فرمایا تھا پس یہ حروف حضرت آدم کی زبان پر لغویں جریان و فنون لغات جاری ہوئے جسکی اللہ تعالیٰ نے صورت
پیدا کر دیں **قال حسین** الا الف و الف الما لوت ہے اور اللام لام اللادی المیم میم ملک ہے و الصاد صاد صدق ہے اور فرمایا
کہ قرآن میں ہر حرف کا علم ہے اور علم قرآن کا حرف و تعلقات میں ہے اور علم حروف کا لام الف میں ہے اور علم لام کا الف میں ہے اور علم الف کا
نقطہ میں ہے اور علم نقطہ کا معرفت اصلیت میں ہے اور معرفت اصلیت کا علم ازل میں ہے اور علم ازل کا مشیت میں ہے اور علم مشیت کا غیب
میں ہے اور غیب اللہ وہی ہے کہ نہیں مثل اسکے کوئی چیز نہیں کشد شئی مگر جم کہتا ہے کہ بجز اللہ تعالیٰ کہ ہر جم کو یقین ہے کہ جملہ علوم اس کتاب میں
میں ہیں اور عدم العلم مستلزم عدم نہیں اگر کسی کو معلوم ہو تاوہ اپنے اوپر فریب کرے کہ اس قدر کہ ورات میں کیوں مبتلا ہے اور قد ثبت
فی غیر آیت ان الکتاب العزیز جو ملی علم کل شئی بل ہو بیان کل شئی و منها قولہ تعالیٰ و ما تسقط من ورقہ الا یعلمها ولا جتہ فی ظلمات الارض
ولا طب الا یابس الا فی کتاب سین شیخ ابو محمد بحریری نے کہا کہ ہر لفظ و ہر حرف کے واسطے ایک مشرب فہم خاص ہے جس سے
اسکی معرفت ہوتی اور دوسرے کی معرفت اس سے نہیں ہوتی اور اس مشرب کے واسطے جداول خاص ہیں شاہد کہ فرمایا المص
پس الف کے واسطے اسکے نزدیک ایک فہم ہے اور فہم کے واسطے انکے محض من استماع ہے بجانب حسن مخرج و مذاق شیرین جو موجود
ہو نظر تنکھم اور اسی طرح لام کے واسطے حسن استماع و مخراج سوائے مخرج الف کے اور مذاق فہم موجود ہے اسی طرح میم کے واسطے
حسن استماع از مخرج غیر لام و فہم فہم موجود ہے اور صاد کے واسطے حسن استماع بجانب حسن مخرج و فہم فہم موجود سوائے میم کے ہے پس
یہ سب فہم کے واسطے ہے مخرج ہوا ہے **قال حسین** الا الف و الف الما لوت ہے اور اللام لام اللادی المیم میم ملک ہے اور لاکہ میں

اور صدا و اتصال اس شخص کا جو متصل ہو اور انفصال اس شخص کا جو منفصل ہو اور حقیقت میں نہ اتصال ہو اور نہ انفصال ہو مگر یہ الفاظ عبادات جاری ہوتے ہیں کہ کچھ فہم و بیان حاصل ہو حالانکہ درگاہ حق تعالیٰ جملہ الفاظ و عبارات سے مصون محفوظ ہے قولہ کتاب اللہ ایک پہلے مذکور ہوا کہ حروف اسرار کتاب میں اور تصدیق اسکی یہ کہ بعد النص کے فرمایا کتاب انزل الیک یعنی پھر وہ نص کی کتاب اسرار میں جو تیری طرف سے نازل ہوئے ہیں قال المترجم ہر چیز کہ ہر ایک امین سے کتاب ہو تو مقتنا سے ظاہر کتب نزولت ہوتا اگر ایسا تھا لیکن پردہ نزول میں صورت امتزاجی سے کتاب واحد مولیٰ یا کتاب جنس ہی متماثل قولہ فلائین فی صدرک جرج منہ۔ یعنی تیرے سینہ میں انکی عدم شناخت کی تنگی بنو اور اسکے اور اک میں ناموسی سے دل گر فتلی ہو جسے موت خوف کر اس بات کا کہ تو اس میں ہمارے اشارات کو نہیں سمجھے گا۔ کیونکہ تو مخصوص بعلم لطافت و حقائق ہوا و تیرا سینہ بسبب کشائش نورانی جمال کے بہت کشادہ ہو پس اس میں مقام قبض و گرفتاری کو دخل نہیں ہوا و تصدیق اسکی قولہ انزل الیک ہی یعنی ان اسرار کو سوائے تیرے کوئی اور برداشت نہیں کر سکتا۔ یہ تیرے ہی واسطے مخصوص اور تحقیق کو اسکے فہم کی استعداد عطا ہوئی ہو پس انکی بہت سے تیرے سینہ میں گئی اگر فتلی طاری ہو کہ انکی سمجھ بچھڑ آسان ہو جائیگی ابن خطا نے نوایا کتاب انزل الیک میں کہا کہ یہ ایک عید خاص ہے جس سے دیگر انبیاء علیہم السلام کے درمیان آنحضرت سلم کو مخصوص فرمایا یعنی تو خاتم الرسل ہوا و تیرا عہد تمام عہود کا خاتمہ ہے تاکہ اس سے تیز سینہ کشادہ ہوا و ریزی آنکھیں ٹھنڈی ہوں۔ چنانچہ نے کہا کہ قولہ فلائین فی صدرک جرج منہ۔ یعنی تیرا دل اُسکے اٹھا دے اور اُسکے بوجھ سے تنگ بند کیونکہ صفات کا برداشت کرنا بہت بھاری ہوتا ہے مگر اسی شخص پر قبول شاہدہ سے ناید کیا گیا ہے قال الثوری انوار حقائق جب سر بالوں پر وارد ہوتے ہیں تو انکی برداشت کرنے سے بہت بوجھ کے تنگ ہوتا ہے جیسے آفتاب کی شامیں اسکی نہایت کے اور اُس سے مانع ہیں قال القرطبی اللہ تعالیٰ نے اس سورہ میں قصہ پیغمبر کلیم اللہ موسیٰ علیہ السلام کا بیان کیا تو معلوم تھا کہ قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے واسطے حرکت و جنبش کر لگا تو حکم دیا کہ فلائین فی صدرک جرج لمنہ۔ کیونکہ موسیٰ علیہ السلام سے طور کلام ہوا اور جیسے ہر چیز در صورت سے باہر کلام ہوا اور اسکو مشافہ ہو محرومی ہوئی اور مجھ کو نصیب ہوا قال الاستاذ کتاب جواب عنہ وقت اور غم دوری و فراق سے شفا ہوا اور قولہ فلائین فی صدرک جرج من اشارہ ہے کہ ہر قبض سے سینہ تیرا حفظ الہی میں محفوظ ہے اور صدرک فرمایا اور قلبک نہیں فرمایا کیونکہ قلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے نشو و نما میں تھا اور اسی واسطے فرمایا ولقد علم انک لضیق صدرک بالیقون اور بیان بھی قلبک نہیں فرمایا اور اسی واسطے موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ رب شرح لی صدری اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فرمایا لم نشرح صدک کیونکہ قلب تل نشو و نما میں دائمی ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام عینائی دلائل نام فلنی میری آنکھیں سو اگرتی ہیں اور دل میرا نہیں سوتا ہے اور کہا کہ اس میں ایصال لذت ہے کہ مجھ کو ایک لذت پہنچی ہے اور صاحب لذت کو حرج و ذیق نہیں ہو کرتی

قال المترجم پہلے اتباع کا عموماً حکم دیا پھر شروع فرمایا کہ اگلی امتوں کو بسبب نافرمانی و اعراض حق کے کیا مسیبت عذاب ہو چکی ہو تو ذکر کرتے کرتے آیۃ اهلکم نعمتاً اجتأھا بتائبائنا تا اذھن قایلون سن فاما کانت قد شوکھوا و اجباہم اور کتنی بستیاں تھنے کپاد میں کہ ہو چکا ہے بنا را عذاب رائی رات ما دو پر کو سوتے پھر بھی نمی انکی ہمارے بی بیچا اپنے تائبائنا الا ان قالوا انا مکنا ظالمین قلنسک الذین ارسل الیھم وانفسک المرسیلین بار عذاب کہ کنے لگے ہم تھے گناہگار سو ہو چکا ہے انہیں جن پاس رسول بھیجتے اور حکو ہو چکا ہے رسولوں سے

پھر احوال سنانے لگے انکو اپنے علم سے اور ہم کہیں غائب تھے۔

وَلَمْ يَنْفِرْ قَرِيْبَةً كَمْ خَيْرٍ مِّنْ مَّغُولٍ بِإِذْنِ اللَّهِ فَعَلَّ كَبُوْهُ خَذَفَ بِوَالِشَّرِّ تَفْسِيْرًا خِطَابًا لِّمَنْ اسْكِي تَفْسِيْرًا تَرَاهِيْ اَوْ لِعَبْضٍ لِّمَنْ كَمَا كَهْ مَبْدَأُ مَرْوِيْ اَوْ لِمَنْ اسْكِي خَيْرٌ مِّنْ اَوْ
اول السراج ہوا اور قرآن مجید میں تن تاکید کثرت کے ساتھ وارد ہوتا ہے اور قریہ وہ جگہ جہاں لوگ مجتمع ہوتے ہوں اور یعنی یہ کہ اور بہت قریہ -
اور مراد قری سے اہل قری ہیں سبب قول مابعد اھلکھٹھا یعنی اھلکھٹھا ہاک یعنی وہاں کے لوگوں کو ہاک کیا۔ و فی السراج اور بعض نے کہا
کہ تقدیر مضاف ہے اہل کی کچھ حاجت نہیں کہ کیونکہ قریہ خود بھی تباہ و برباد ہو جاتا ہے جیسے قریہ و سبے تباہ ہوتے ہیں اور ہاک اپنے حقیقی
معنی پر بھی ہو سکتا ہے اور مفسر نے اس سراج یہ قرار دیا کہ اھلکھٹھا کے معنی یہ کہ ہم نے اھلکھٹھا کے ہاک کا ارادہ کیا بقرینہ قول مابعد فَبَاءَ هَابًا سُنَّا لِنَبَاتَا
وَمَا قَاتِلُوْنَ اَوْ فِجَارًا عَذَابًا لِّلْاِیْمَانِ اَوْ مَنَّا لِمَنْ بِالظُّهْرِ وَالْقَبْلَةِ اسْتِرَاحَةً لِّنَفْسِ النَّارِ اَوْ اَنْ لِّمَنْ مَعَانُومٍ اَوْ مَرَّةً جَارًا لِّلْاِیْمَانِ اَوْ مَرَّةً جَارًا
نہارا یعنی آیا ان پر عذاب رات میں یا درجائیکہ وہ سوئے تھے و پھر دن کو وقت سخت گرمی کے اور قاتل یعنی قیلو کہ گنہگار ازال
یقیل قیلو کہ اور قیلو کہ دوپہر دن کے وقت استراحت لینے کو کہتے ہیں اگرچہ نیند نہ آوے اور حاصل اُنکے اپنر عذاب ہمارا بھی بات
میں آیا اور کہیں دن میں آیا یعنی کسی قوم پر رات میں جیسے قوم ٹوٹ پرا و کسی قوم پر دن میں جیسے قوم شعیب پر آیا۔ اور انھیں دونوں وقتوں کو
اس واسطے خاص کر بیان فرمایا کہ یہ اوقات استراحت و غفلت ہیں پس ان میں عذاب طاری ہونا نہایت قطع ہو کما قال تعالیٰ فَاَسْنِ اِلَیْهِ اَلْقَرِی
ان یا تیمم باسنا بیا تا دم ناموں اور امن اہل القری ان یا تیمم باسنا ضحیٰ ہم یوں پس کافروں کو تقدیر و وعید ہو گیا کہ کیا گناہ اس واجب کے
اسباب تم کو ہم کیا کر دیے گئے ان پر ضرور مست ہو کیونکہ عذاب الکی جب اترتا ہے تو دفعہ نازل ہو جاتا ہے **قَالَ الْبِضَاوِی** - قولہ
اور ہم قاتلون معطوف ہے بیا تا پر گو یا یوں کہا گیا فجار ہم باسنا یا تمہیں اوقات میں ہم قاتلون بحدوث و احوال اس واسطے آیا کہ وہ صرف
عطف کا اتباع لازم نہ آوے کہ تقیل ہو کیونکہ وہ احوالہ دراصل و اعطفت ہے جو اصل کے واسطے مستعار یا گیا ہے اور ضمیر پر کثرت کرنا نہیں کہ
غیر فصیح ہو۔ اور ان دونوں تعبیر میں اہل غفلت و عذاب ہے بخوفی میں مبالغہ ہے فَمَا كَانَتْ دَعْوَاهُمْ اَوْ قَوْلُهُمْ یعنی دعویٰ بیان یعنی قول ہے
وَقَالَ الْبِضَاوِی - اے فحاکان دعاؤں ہم اور استغاثتم - دعویٰ یعنی ادعا ہے اور صدر مجہول ہے یعنی جسکو اپنے دین میں ادا کرتے تھے اَدَّ
سَبَّأَتْهُمْ بِأَسْنَانٍ بَرَقَتْ عَذَابَ آسَنَ کے اٹکاؤ دعا یا دعا و استغاثہ کچھ نہ تھا اَلَا اَنْ قَالُوا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِيْنَ مَّگربی کہ کہنے لگے
کہ ہم ظالم ہیں یعنی رسول کی اور حکم نازل کی اتباع نہ کرنے میں اپنے ظالم ہونے کا اقرار کیا حال اُنکے ایسے وقت اتر گیا کہ اس وقت بھی مفید
نہیں اس واسطے کہ ایمان تو استدلال غیب پر ہے اور اس وقت ایمان کچھ نہیں جبکہ معاشہ ہو گیا عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی قوم نہیں ہلاک ہوئی یہاں تک کہ خود انکا اقرار نہ ثابت ہو گیا کہ ہم نے واقعی ظلم کیا ہے۔ ابن سنان نے کہا کہ میں نے
عبد الملک بن سیرہ سے پوچھا کہ یہ کیونکر فرمایا کہ اس آیت سے فحاکان دعوت ہم باسنا اَلَا اَنْ قَالُوا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِيْنَ اس حدیث کو
ابن جریر نے روایت کیا اور کہا کہ حدیث و آیت میں واضح تظاہر ہے پھر اوتھو اے غزہ میں نے جملہ مکلفین کو شمول کر کے پھر منکر و کفر عذاب
و نیا دے تہدید کرنے اور اُسکے ضمن میں مومنوں کو استغاثہ کرنے کے بعد پھر منکروں و کافروں کو عذاب اخروی سے سخت وعید فرمائی
بِقَوْلِهِ فَلَا تَكْفُرْ لِّلَّذِيْنَ اٰتٰیَتْهُمُ اٰیٰتُہُمْ فَا تَرْتَابٍ یعنی بعد عذاب دنیاوی کے اگر واقع ہو یا نہ ہو جیسے شیعت ہو پھر ضرور آخرت
میں یہ واقع ہو گا اور لازم ہے کہ یہ ضرور ہم پر چھینکے ان لوگوں کو ہر کی طرف ارسال کیا گیا کہ انھوں نے رسول کو کیا جواب دیا اور

اور اس لئے کو قیامت نہیں بلکہ سب کو وہ دیکھتا ہے حتیٰ کہ جب یہ موجودات عدم میں تھیں تب ہی سے اسکے علم قدیم میں ہی علم ہر جسم ذرہ برابر تھا نہیں ہو سکتا سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم ابن عطاء نے کہا کہ تو نے انفس فی القبر کا قیاس لیا ہے لیکن اس کے حال عدم وجود کے علم قدیم سے سب انبیا ہوگا قال المتبرک بجلہ یہ پوچھنا و خبر دینا تحقیق عدل کے واسطے ہر ذرہ اور تو اس لئے خوب دانائے نہان و آشکارا ہے۔
وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ

اور تول اُس دن ٹھیک ہر چیز کی تولیں ہماری پڑیں سودی ہیں جگہ بھلا ہوا اور جگہ تولیں ہلکی پڑیں سودی ہیں

الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ۝

جو اسے اپنی جان اس پر کہ ہاری آیتوں سے زبردستی کرتے تھے

وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ اور وزن حق کا وزن یوم القیامت کے روز وزن حق ہو تو الہامی معنی سوال مذکور کے روز وزن عدل ہوگا کہ کسی نفس پر در اظلم ہوگا۔ کہا قال تعالیٰ نے وضع الموازن القسط لیوم القیامت فلا تظلم نفس شیئاً وان کان مثقال حبة من فرdl اتینا ہا و کفی بنا حاسین سے کہہ دینے ہم میرا سب سے عدل کو روز قیامت میں پس کسی نفس پر کچھ ظلم نہیں کیا جائیگا اور اگر رائی کے دانہ برابر ہوگا تو ہم اس کو لاوین گے اور ہر حساب کرنا والا ہونا کافی ہو اور ذکر میزان کا بہت سی آیات ہیں البجلہ اسکے قول اور تعالیٰ فاما من ثقلت موازینہ فہو فی عیشۃ راضیۃ۔

اور تو من ثقلت موازینہ فاولئک ہم المفلحون ومن خفت موازینہ فاولئک الذین خسرو انفسہم فی جہنم خالدون۔ اور احادیث اس باب میں بہت کثرت سے ہیں بصلاح و سنن و مسانید میں مروی ہیں البجلہ میزان حق میں اس روز وزن ہوگا فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ پس جس کے موازن گران ہو گئے نیکوں سے فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ پس ایسے ہی لوگ مفلحین ہو گئے معنی فوز عظیم انھیں کو حاصل ہوگا وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ اور جس کے موازن ہلکے ہو گئے سب گناہوں کے فَأُولَٰئِكَ الذِّینَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ پس یہی لوگ ہیں جنھوں نے خسارہ میں ڈالا اپنی جانوں کو بسبب اسکے کہ لے گئے اس کو وزن میں بھٹکا کَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ بسبب ہاری آیات کے ساتھ ظلم کرنے کے یعنی بسبب کفر و انکار آیات

آئی کے فساد موازن جمع ہو اور ہر شخص کے واسطے ایک میزان ہوگی پس جمع کے معنی کیا ہیں تو جواب یہ کہ زبان عرب میں اہتمام خبر میں کسی واحد کی جگہ جمع لاتے۔ اور بعض نے کہا کہ ہر بندہ کے واسطے میزان علیحدہ ہوگی جس بھری نے کہا کہ حق ہو اس تر از و چہمیں نیکیاں تھی جادین یہ کہ بھگ جاد سے اور حق ہو اس تر از و چہمیں برائیاں تھی جادین یہ کہ ملکی ہو جاد سے اور بعض نے کہا کہ تر از وین دو پوزیاں وابستہ ہوتا ہے اور وزن بدون ان سب کے تمام نہیں انداز جمع کر دیا اور بیضاوی نے جواب دیا کہ بسبب موزونات مختلف ہونے اور

مقدور وزن ہونے کے جمع فرمایا پس وہ جمع موزون ہو یا جمع میزان ہو۔ اور بعض نے کہا کہ وزن و میزان معنی عدل و قضا ہے اور بجائے اسکے وزن و میزان کا ذکر کرنا ضرب المثل کے طور پر ہے جیسے بولتے ہیں کہ یہ نظم اس وزن پر ہے اور یہی مجاہد سے روایت کیا جاتا ہے اور زجاج نے کہا کہ زبان عرب میں ایسا بول چال شائع ہے اور یہی معتزلہ نے اختیار کیا جیسے کہ معتزلہ کی عادت ہے کہ جوابات انکی عقل میں حیطہ آتی ہے اس سطر اسکو اختیار کرتے ہیں اور یہاں توخیر زبان محاورات سے بھی اتفاقاً سطر بقت ہوگی زجاج نے کہا کہ اتباع یہاں بھی اس چیز کا چاہیے بصلاح و مسانید میں وارد ہوا یعنی میزان معنی حقیقی اور قشری نے کہا کہ اس میں زجاج کا قول درست ہے کیونکہ صراط کا لفظ دین حق پر اور جنت و دوزخ و واردات ارواح پر سوائے اجسام کے اور شیطاں جن کا لفظ اخلاق مذمومہ پر اور طالع کا لفظ قوی روحانیہ پر نہیں محمول کیا جاتا اور صدر اول سلف و خلف صحابین نے اس امر پر اجماع کیا کہ ان ظواہر کو بدوین تاویل کے لینا واجب ہے اور تاویل

سے منع کرنے پر اجماع کیا پس یہ ظواہر مذکورہ نصوص ہو گئے۔ یہ قول نہایت صحیح ہے اور مجاہد سے قول تاویل صحت کو نہیں پہنچتا اور جن پر عتیقون نے تاویل کی انکی تاویل کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کیا وہ لوگ اس امر کو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے باہر جانتے ہیں کہ وہ میزان حقیقی عدل کی قائم کرے اور اگر نہیں ہے تو پھر یہ کہنا کہ عقل میں نہیں آتا محض جھوٹ سی یاد دلوانگی و جہالت ہے اور اگر ان جاہلون کی عقل میں نہیں آتا تو یہ کہ ان جاہلون کی عقل کا اعتبار نہیں ہے جو عقل صافی و پاکیزہ میں انہیں کچھ بھی ایسی چیزیں معلوم ہوتا یا تو نہیں دیکھتا کہ نورانی عقول حضرات صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے خوب تحقیق سے قبول کیا اور برابر مؤمنین اسی پر اہل حق تھے یہاں تک کہ ایک زمانہ کے بعد ان جاہلون کے ہتھیار سے جہالت کا دھواں نکلا اور اس نے تمام جہان کو تاریک کر دیا پس مجاہد جہو اللہ تعالیٰ نے ازل میں بچایا ہے اور گمراہ ہوا وہ جھوٹی تھا اور کیونکر اس طرح مصرح آیات اور صحاح احادیث کی تاویل روا ہو سکتی تھی احادیث صحیحہ مشہورہ میں جنہیں تاویل کی گنجائش نہیں اور اگر خوف طوالت نہ ہوتا تو میں ان احادیث کو نقل کرتا کیونکہ بعض جہلاء اس لئے میں اہل ایمان کو وہ قسم میں ڈالتے ہیں اور شقی و بد بخت لوگ انکے دنیاوی عروج کو دیکھ کر دام فریب میں آ جاتے ہیں لیکن آثار کثیف میں بصورت جو آجائیکا رہی کافی ہے اور انجملہ مفسرین نے کہا کہ وزن ایسی میزان سے ہوگا جسکے زبان اور دونوں پہلے ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہو رہی ہے ان اسبقہ پر آتھا کیا اور بدور السافرہ و تفسیر بعض رسائل میں گونہ لبط کیا ہے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میزان قائم کی گئی اسکی زبان دو پہلے ہیں اگر ایک پہلے میں آسمان وزمین اور جو انہیں سے سب رکھا جاوے تو سما جائے رواہ اللہ اکائی فی السنۃ و ابن المبارک فی الزہد و رواہ ابو الشیخ عن ابن عباس بشکل موقف نا پھر جب صحیح ہوا کہ وزن و میزان سے حقیقی معنی مراد ہیں تو پھر بیان وزن کو مطلق فرمایا پس آیا اعمال کا وزن ہوگا یا ان صحیفوں کا جن میں اعمال درج ہیں یا اس شخص کا جسکے اعمال قال حافظ وغیرہ بعض نے کہا کہ اعمال رکھے جاوینگے اور اعمال اگرچہ اس جہان میں اعراض ہیں لیکن یہ مسلم نہیں کہ حقیقت وہ اعراض ہیں علاوہ برین اوتعالیٰ قادر ہے کہ بصورت جو اسراوین اور قلب ماہیت متع ہوئے پر کوئی دلیل عقلی نہیں قائم ہو اور نہ بین یا بصورتہ ہو اور نیز جو اس جہان میں عرض ہو جائے کہ اس جہان میں خود قائم ہو جیسے فلاسفہ کے نزدیک زمین میں صورت جو اس کی جو ہر ہوتی اور قائم نہ ہوتی ہے لیکن اس پر سادق ہے کہ جب خارج میں پائی جاوے تو لافانی موصوع ہوگی پس وجود ذہنی میں قائم بالغیر ہو اور وجود خارجی میں خود قائم ہو ایسے ہی اعراض اعمال وغیرہ اس جہان میں قائم بالغیر ہیں اور بہانہ آخرت میں وہ خود قائم ہوں اور تحقیق ثابت ہوا کہ ماہیات انکے واسطے خود ثابت ہیں قال فی المعالم اور ابن عباس سے یہی قول مروی ہے اور صحیح میں حدیث آئی جس میں سورہ بقرہ وال عمران کے فضائل میں ہے کہ انہما یتیان یوم القیامۃ کا انہما غمستان او غبایان او فرقان من طیر صوات الحدیث اور اول سورہ مذکورہ میں گز چکی ہے اور نیز قرآن کے فضائل اور صاحب قرآن کے حق میں آیات و ایتی صاحبہ فی سورۃ شام شام اللون فیقول من انت فیقول انما القرآن الذی اسمرت لیلک واطلمات نہارک الحدیث۔ اور حدیث براء بن عازب میں دربارہ سوال قبر کے آیا فیاتی المؤمن شاب اللون طیب الروح فیقول من انت فیقول انما عملک الصالح یعنی قبر میں مومن کے پاس ایک نوجوان خوبصورت جس سے خوشبو آتی ہوگی آویگا پس مومن کیلگا کہ تم کون ہو وہ کہیگا کہ میں آپ کا نسل صالح ہوں اور اسکے برعکس کافر و منافق کے اعمال کی نسبت آیا ہے پس ظاہر ہوا کہ اعمال کے واسطے صورت جو ہری ہیں اور وہ وزن ہوئے اور بعض نے کہا کہ نامہ اعمال تو لے جاوینگے و ابن عبد البر اور قرطبی نے اسی کو ترجیح دیا اور دلیل اس قول کی حدیث بھارتی

چنانچہ عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ میری امت میں سے ایک شخص پکارا جائیگا جسے قیامت کے روز پھر اسکے واسطے نانا نوسے سچل کھولے جائیگے جن میں سے ہر ایک کی درازی بقدر مد البصر ہوگی جتنی دور نظر ہو پڑتی ہو پس دو تالی عروصل کی طرف سے حکم ہوگا کہ بھلا تو اس میں سے کچھ انکار کرتا ہو بھلا تجھے میرے فرشتگان کا تین نے کچھ ظلم کیا ہو پس وہ کہیگا کہ میرے پروردگار نہیں تو پھر فرما دینگا کہ بھلا تجھے کچھ عذر ہو یا تیری کوئی شکی ہو پس وہ ہیبت ناک ہو کر کہنے لگے گا کہ کچھ بھی نہیں اور پروردگار پس اوتعالیٰ فرما دینگا کہ تیرا بلکہ تیری ایک نیکی ہمارے نزدیک ہو اور آج کے روز تجھے کچھ ظلم نہیں پس اسکے واسطے ایک لبطاقہ نکالا جائیگا جس میں اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدًا عبده و رسولہ ہوگا پس وہ عرض کریگا کہ اے میرے پروردگار بھلا یہ لبطاقہ بقا بل ان سجالات کے کیا چیز ہو تو اس سے کہا جائیگا کہ اے شخص تجھے کچھ ظلم کیا جائیگا پس وہ لبطاقہ ایک پلہ میں رکھا جائیگا اور سجالات دوسرے پلہ میں میرا کہے رکھے جائیگے پس سجالات کا پلہ چڑھ کا اور بچا ہو جائیگا اور لبطاقہ کا پلہ بوجھ سے ٹھک جائیگا رواہ البیہقی وابن مردودہ وابن ماجہ و اخرہ ابن حبان فی صحیحہ و رواہ احمد باسناد حسن و رواہ اسحاق کمصحہ و الترمذی و قال حسن صحیح و انسخ ہو کہ اکثر بر اعمال و گناہوں کے ساتھ تصدیق میں فتور ہوتا ہو پس اس شخص کا حال غریب ہو کہ باوجود ان اعمال کے اسکی تصدیق قوی رہی اور شاید اسی وجہ سے حدیث شریف میں اسکا بیان ہے واللہ اعلم بالجملہ اس حدیث سے نامہ اعمال تولے جانے کا ثبوت ہوتا ہو اور بعض نے کہا کہ عمل کرنا والا تو لا جائیگا اور اسی پر دلالت کرتی ہو حدیث صحیح از ابو ہریرہ کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ مرد موتا قوی ہیکل آویگا دن قیامت کے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھ کے پر کے برابر بھی اسکا وزن ہوگا پھر پڑھی آیت فلا نقیم لهم یوم القیمۃ وزنا الاثر اور عبداللہ بن مسعود کے مناقب میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ کیا تم لوگ عبداللہ کی تلی پنڈلیوں سے تعجب کرتے ہو قسم ہو اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اللہ اسکی دونوں پنڈلیاں میزان میں کوہ احد سے زیادہ گراں ہیں۔ دیلمی الاول مانی خاتم صحیح البخاری حضرت صلعم نے فرمایا کہ دو کلمہ ہیں کہ ہلکے ہیں زبان پر اور بھاری ہیں میزان میں اور محبوب ہیں حضرت الرحمن کو وہ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم ہیں قال حافظ ان سب احادیث وغیرہ میں جمع و اتفاق یوں ممکن ہو کہ یہ سب اپنے اپنے معنی پر صحیح ہیں پس کہیں تو اعمال تولے جائیگے اور کہیں نامہ اعمال اور کہیں فاعل اعمال تولے جائیں قال المصنف رحمہ اللہ ورنہ توفیق بدون اسکے بھی ممکن ہو۔ واضح ہو کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کفار کے واسطے وزن ہوگا یا ہوگا بلکہ غصہ میں سبھاؤں ہی کے واسطے پس اکثر ذہن کے نزدیک وزن مخصوص مسلمانوں ہی کو اور کفار کے اعمال حیطہ ہونگے اور یہی ظاہر آیات ہے اور بعض نے کہا کہ کفار کے اعمال بشارہ قولہ فلا نقیم لهم یوم القیمۃ وزنا الاثر تولے جائیگے اگرچہ حضرت ہوا و جبرائیل یہ کہ کمرہ تحت نفی بالکل وزن سے خالی ہو اور قرطبی نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ تولے جائیگے بغرض تخفیف عذاب۔ جیسا کہ ابولہب کے حق میں آیا کہ سبب پاسداری آنحضرت صلعم کے پاؤں میں آگ کی دو جوتیاں پہنائی جاؤں گی جس سے ابولہب کا داغ ابلیس کا سخاوتی نے کہا کہ تہ یہ کہ یہ ابولہب کے حق میں مخصوص ہو فانہم واللہ اعلم شامی العرسل قولہ والوزن یومئذ الحق حق سبحانہ تعالیٰ کی میزان میں جیسے احوال و اعمال وزن کیے جاتے ہیں پس میزان اختلاف سے معاملات کا وزن ہوتا ہو اور میزان صدق سے حالات کا وزن ہوتا ہو پس جو عمل کہ عوض کے واسطے یا اس عمل پر نظر رکھ کر یا غیر حق سجاد کی طرف نظر رکھ کر کیا گیا وہ مرتبہ قیامت سے سابقہ ہو اور ہجالت کہ جس سے اس حالت والا موجب ہو وہ درجہ وصول سے سابقہ ہو پس نیات و احوال میزان معاملات میں اور صدق میزان حالات کو پس میں سے ہر شخص اپنے نفس کو میزان ریاضت و مجاہدہ سے وزن کرے

اور قلب کو میزان مراقبہ وزن کرے اور عقل کو میزان اعتبارات یعنی عبرت حاصل کرنے کے ساتھ وزن کرے اور روح کو میزان مقامات اور سر کو میزان محاضرات و مطالعہ غیبیات وزن کرے اور اپنی صورت کو ایسے ترازو سے معاملہ سے وزن کرے جسکے دونوں پہلے حقیقت و طریقت ہیں اور زبان اس کی شریعت اور عموماً اسکا عدل و انصاف ہے پس جو شخص یہاں اپنے آپ کو اس طرح وزن سے سنجیدہ رکھیں گے قیامت میں اپنے نفس کو میزان شرف میں اور قلب کو میزان لطف میں اور عقل کو میزان نور میں اور روح کو میزان سرور میں اور سرباطن کو میزان وصول میں اور صورت کو میزان قبول میں ملا ہوا پا دیگا پس جب اسکے موازنہ میں اپنے جملہ میزانوں کا پتہ بھاری اترتا تو اسکے نفس کا بدلایہ کہ فراق سے امن پا دیگا اور قلب کو شوق میں وہ ملیگا جسکا شوق تھا اور عقل کا بدلایہ مطالعہ صفات پر اور روح کا بدلایہ کشف انوار ذات پر اور سرباطن کا بدلایہ کشف اسرار قدم پر اور صورت کا بدلایہ وصال ابد میں قیام پر نیز اہل حق کے واسطے یہاں اور میزانین میں میزان ارادہ میزان محبت میزان شوق میزان عشق میزان معرفت میزان یقین میزان توحید پس یہ سات میزانیں ہیں پس مرد کو چاہیے کہ ہر دم اپنے نفس کو میزان ارادت میں تولے اور محب ہر دم اپنے نفس کو میزان محبت میں اور مشتاق اپنی عقل کو میزان شوق میں اور عاشق اپنی روح کو ہر دم میزان عشق میں اور عارف اپنے سرباطن کو ہر دم میزان معرفت میں اور یقین والا ہر دم اپنے انفاس کو میزان یقین میں اور موحد ہر دم اپنے وجود کو میزان توحید میں تولے پس مرد اپنے ہر دم تولے سے اپنے نفس کو انقیاد حق میں اور قضا قدر جاری ہونے کے پورا کرے اور محب میزان محبت میں اپنے قلب کو شہود درگاہ میں بدون خطرات مذمومہ کے نیات صافیہ کے ساتھ پورا کرے اور مشتاق میزان شوق میں اپنی عقل کو جولانی شواہد میں واسطے طلب عرفان مشاہدات کے بدون فتور و رجوت کے پورا کرے اور عاشق میزان عشق میں اپنی روح کو پرواز ملکوت میں واسطے طلب جبروت کے پورا کرے اور عارف میزان معرفت میں اپنے سرباطن کو صفت شہود کے ساتھ کشف انوار غیب کے واسطے پورا کرے اور یقین والا میزان یقین میں معارف حق میں ملا ہوا جس یقین و اعتبار و سواس کے صود کو پورا کرے اور موحد میزان توحید میں تمام اپنے وجود کو انوار کبریا قدم و تسبیحات ازل و ابد میں فنا و مضمحل ہو نیکی پورا کرے پس جس شخص کی یہ میزانیں گراں ہیں وہ پردہ ہائے امتیازات سے خلاص پاکیا اور صفات رہا ہوا اور پورا اتر پس وہ کل کے راز جب کہ حضور میں میزان عدل تولے جا دیں گے تو انوار صفات و لطائف ذات و کرامات قرب سے اسکی میزان بھاری ہوگی پس وہاں ظلال عظیم حاصل ہوگی اور وہ اہل اللہ میں سے ہو کیونکہ وہ موازنہ صفات و انوار ذات کے معاسبہ میں معرفت و توحید و محبت کے ساتھ پورا اتر خلاصہ آنکہ نشأ خلقت جو معرفت ہو اسنے پوری پائی اور نور عظیم حاصل کیا پس نزل تعالویٰ محمد بن مآب اسکے حق میں راست آیا شیخ ابو عبد الرحمن المسلمی نے اس مقام پر بیان کیا کہ جسنے اپنے نفس کو میزان عدل میں تولے وہ مجاہدین میں سے ہو اور جسنے خطرات انفاس کو میزان حق میں تولے اسکو شاہدہ سے کفایت ہوگی اور میزانین شملت میزان نفس و روح ہو اور میزان قلب و عقل ہو اور میزان معرفت و سرباطن ہو پس نفس و روح کے ترازو امر و نہی ہو اور اسکے دونوں پہلے کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ہیں اور قلب و عقل کی ترازو ثواب و عقاب ہیں اور اسکے دونوں پہلے وعدہ و وعید ہیں اور میزان معرفت و سر کی رضا و خشم ہو اور دونوں پہلے اسکے طلب کرنا اور گر کر کرنا استاد نے کہا کہ انکے اعمال کا وزن میزان اخلاص ہوگا اور احوال کا میزان صدق ہوگا پس جسکے اعمال زیاد کاری کے ساتھ ہونگے وہ قبول ہونگے اور جسکے احوال میں عجب غرور ہوگا اسکے احوال نہ لینے جاوینگے اور واضح ہو کہ قیامت میں اعمال تولے جانے میں ایک حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو

ظاہر کر چکا کہ قبل پیدائش کے بندوں کے حق میں جو قضا و قدر و رضا و خشم و شقاوت و سعادت کہ لوح محفوظ میں لکھی تھی وہ بمقابلہ اس
 چیز کے جو ملائکہ کے لکھے ہوئے صحائف میں بندوں پر دنیا میں جاری ہوئے مرقوم ہیں کیسے راست و درست ہیں کہ سرزمین تفساد و فساد میں
 تاکہ یقین کامل و برہان عیان حاصل ہو جاوے اس بات کی کہ اوتوالی عزوجل کا علم ہر چیز کو محیط ہے اور تاکہ لوگوں پر رحمت قائم ہو جاوے
 جبکہ دونوں میں توافقی برآمد ہو اور واضح ہو کہ یہ شبہ نہونا چاہیے کہ اعمال اعراف میں پھر وہ کیونکر وزن کیے جاویں گے پس اس شبہ میں
 یہ چیز مقبول و مردود کرنا اللہ عزوجل کے اختیار میں ہے اور اوتوالی قادر ہے کہ اعراف کو جو اہر کی صورت میں کر دے پس وہ ضرور
 میزان الہی میں تو لے جاویں گے جو قیامت کے روز بندوں پر ظاہر ہوگی اور یہ زبان شرع سے ثابت ہوا اور اس پر ایمان لانا فرض ہے۔
 حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نیکیان و برائیوں ایسی تر از دین تولی جاویں گی جسکے دونوں پہلے اور زبان ہے۔ اور یوں کا یہ حال ہوگا کہ
 اسکے اعمال ایک نہایت اچھی صورت میں لائے جاویں گے اور میزان کے ایک پہلے میں رکھے جاویں گے اور یہ وزن حق ہو پس اسکی نیکیان
 بہ نسبت اسکی برائیوں کے بھاری ہو جاویں گی پس اسکا عمل جنت میں رکھا جائیگا پس عمل سے وہ بچا جائیگا اور یہی قول الہی عزوجل ہے
 فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون۔ اور وہ لوگ جنت میں سے اپنے اپنے ٹھکانے کو اس سے زیادہ بچاؤں گے جیسے نماز جمعہ سے
 پھر کر آدمی اپنے گھر دن کو پہچان لیتا ہو اور رہے کافر لوگ تو انکے اعمال نہایت قبیح بری بھونڈی صورت میں لائے جاویں گے اور پھر انکو
 میں رکھے جاویں گے اور یہ عمل باطل ہو پس اسکا وزن نہایت خفیف ہوگا یا تاں کہ وہ دوزخ میں رکھے جاویں گے پھر کافر سے کہا جائیگا
 کہ جا کر اپنے اعمال سے مل قال المشرجم پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمت و بندوکی ناشکری اور باوجود مخلوق ہونے اور اپنی ماہیت جانتے
 کے پھر حکمت الہی میں بجا قیاس و ہر اسے اور ظاہر کی مضرت و دشمن شیطان کے جو رکی برائی دفع نہ کر سکیاں فرمایا بقولہ تعالیٰ
 وَلَقَدْ مَكَرْتُمْ فِي آلَ آدَمَ وَجَعَلْنَا لَكُمُ فِيهَا مَعَاشًا قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ
 اور ہم نے تمکو جگہ دی زمین میں اور بنادین اس میں تمکو روزانہ تمکو شکر کرتے ہو اور ہم نے تمکو پیدا کیا پھر صورت دی
 ثُمَّ قُلْنَا لَا تَمْسِكْ لَكُمْ أَشْجِدُوا وَآلَ آدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۝ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ
 پھر کہا فرشتو تمکو سجدہ کرو آدم کو تو سجدہ کیا سوائے ابلیس کے نہ تھا سجدہ والوں میں کہا تمھو کیا مانع تھا کہ سجدہ نہ کیا
 إِذْ أَمَرْتُكَ ۖ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ۖ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ
 جب میں نے فرمایا بولا میں اس سے بہتر ہوں تمھو کو نے بنایا اس سے اور اسکو بنایا خاک سے کہا تو اتر یہاں سے تمھو یہ نہ ملے گا
 أَنْ تَشْكُرَ فِيهَا فَخَرَجَ إِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝ قَالَ الْإِطْرَ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ قَالَ
 کہ تمھو کو سے بیان ہوکل تو ذلیل ہے ہلکو زست دے جہنم تک لوگ جی انھیں کہا تمھو زست ہے بولا
 فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُ مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيُحْيَىٰ وَيُزْجَرُ وَكَانَ آيَاتِهِمْ
 تو ہم نے تو نے گمراہ کیا کہ میں تمھو کو کا ان کی تاک میں تیری پیروی راہ پر چر آؤں گا اگے سے اور پیچھے سے اور دامن سے
 وَعَنْ شِمَا يُلَاقِيهِمْ وَلَا تَجِدُ أَسْفَلَ مِنْهُمْ شَاكِرِينَ ۝ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْذَرًا وَمَا مَذْذَرًا ۖ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ عَنْهُمْ
 اور بائیں سے اور نہ پاسے گا تو اکثر ان میں شکر گزار کہا نکل یہاں سے مردود ملوں ہو کر جو کوئی انھیں تیری راہ چلا

لَا تَمْلِكُ يَدِي أَنْ يَنْقُصَ مِنْكُمْ أَحَدٌ ۝

یہاں پر انکا دست انکا نہیں

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيشَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَحْنُ الْبَاقُونَ ۚ وَكَانَ الْبَاقُونَ
خود قدرت و احسان پر حاوانکہ اسمیں سکونت و راحت وغیرہ کے واسطے قابودیا وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيشَ اور کر دیے تمھارے
نفع کے واسطے زمین میں معاش یعنی ایسے اسباب جس سے تم زندگی بسر کرو **وَقَالَ الْمَفْسَرُ** معاش میں حوت چارم یا رختیہ ہو وقال البیضا
اور نافع سے مروی ہو کہ انھوں نے اسکو ہمزہ کی آواز میں پڑھا اسوجہ سے کہ اسکو تنبیہ دی ایسے الفاظ کے ساتھ جو اس وزن پر سیا زائدہ ہیں مانند
صحائف وغیرہ کے **قَالَ الْخَافِظُ** اور جمع قرآن وغیرہ نے بدون آواز ہمزہ کے پڑھا سو اسے عبدالرحمن بن ہریر الاخرج کے کہ اس بزرگ نے
اسکو آواز ہمزہ پڑھا اور صواب وہی جمہور کا قول ہو کیونکہ معاش جمع معیشہ ہوا عاش معیشہ پس کسرہ یا پر ثقیل رکھکے میں کی طرف نقل ہوا
پھر جب جمع کیا گیا تو حرکت مذکورہ پھر یار کی طرف واپس ہوئی بسبب زوال انتقال کے پس معاش بر وزن مفاعل آیا کیونکہ یاد مذکور
اس کلمہ میں اصلی ہر خلاف مد لیں و معاشف و بصائر وغیرہ کے کیونکہ یاد زائدہ ہو لہذا فاعل پر جمع آئی ہو اور سی وجہ سے موز ہو جاتی ہو
قلیلًا لَّا تَشْكُرُونَ یعنی اس احسان پر تم بہت کم شکر گزاری کرتے ہو حالانکہ جیسے مزید احسان ہو اسکو زیادہ مطیع ہونا چاہیے اور شکر نعم
میان تھاکہ جو نعمتیں دی ہیں انکو نعم کی طاعت میں صرف کرتے قلیل کے معنی کم اور ترجمہ بہت کم اسوجہ سے کہ مازائدہ بغرض تاکید قلیل
فی السراج اسمین دلیل ہو کہ انسان کہی شکر کرتا ہو کہ نعمت یاد کر کے بعض اوقات شکر کرتا ہو و حقیقت شکر کی یہ کہ نعمت یاد کرے اور
ظاہر کرے اور بخلاف اس کے کفران ہے وہ نعمت کو فراموش کرنا اور اس کو چھپانا **وَقَالَ الْمَشْرَحُ**
شاید مراد قلیل شکر سے ان بندوں کا شکر ہو جو ایمان لائے ہیں اسواسطے کہ شکر عباد ہو اور وہ کافر سے صحیح نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ
کہ بعض اخبار سے ثابت ہوا کہ آدمیوں کے دل اس بات پر مجبور ہیں کہ جو انکی طرف احسان کرے اسکی طرف مائل ہوں حالانکہ ایمان
اسد احسان پر میلان نہیں تو جواب یہ ہو کہ مجبور ہیں مگر ظہور اس جہت کافر و نہیں اور نیز کافروں کی جہالت تھی کہ بعض کو غیر کی طرف سمجھاتے
جیسے مشرکوں نے روز اٹھدین اپنے غلبہ کو بہل بہت سے تصور کیا اور نیز کفری فراموشی ہو جو نعمتوں کے فراموش کرنے کو شامل ہو و حقیقت
کا اثر جب ظاہر ہو کہ یاد رکھے فافتمت فی العرسل قال فی الآیۃ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے بندوں پر احسان رکھا کہ انکو زمین
میں کن دیا اسطرح کہ انپر اپنی عبودیت آسان کر دے بوجہ ایسی قدرت کے جو انہیں بہر فعل حاصل کرنے کے واسطے اس فعل کو سہل
کرنے کے وقت ظاہر کر دے بعد از انکہ انکو عبادت کے واسطے مکلف فرمایا اور زمین میں انکے بدنوں کے لیے غذا و مخلوق فرمائی اور
انکے قلوب کے واسطے غذا سے ذکر دیدی اور عقل کے لیے غذا یہ دی کہ اولیٰ سے عزوجل کی قدرت و صنعت میں غور و فکر کریں اور
رفع کے واسطے ہر درخت و سرسبز پھل سے ظہور انوار جلال کے دیدار سے غذا و سفر کی یہ سب اسواسطے کہ حضرت پاک منعم قدیم عزوجل
کی معرفت حاصل کریں اور جانیں کہ ہم اسکے شکر سے عاجز ہیں پھر اور زیادہ انپر احسان اسطرح کا کہ انکو خلقت طیف و خوبصورت
میں پیدا کیا بقولہ تعالیٰ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّدَ لَكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسجدوا لآدم اور البتہ ہم نے تمکو پیدا کیا پھر تمکو
صورت والا کر دیا پھر ہم نے ملائکہ سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو فی تعبیر حافظ ابن عباس سے روایت ہو کہ فرمایا مردوں کی پشت میں مخلوق
ہو سکے اور عورتوں کے رحم میں مصور ہو سکے وادہ انکام و سحر معنی خود صحیح میں لیکن اس مقام پر لفظ تم جو ترتیب و تراخی کے واسطے
ہو دلالت کرتا ہو کہ پہلے خلقت ہوئی پھر تصویر ہوئی پھر ملائکہ کے سجدہ کا حکم دیا گیا اور جواب ہو سکتا ہو کہ تم بھی یعنی دا بھی ہوا ہو و نیز
بیان ہو قال الخافظ اور ابن جریر نے یہ اختیار کیا کہ مراد اس سبب میں آدم علیہ السلام ہیں اور کہا کہ جمع اسواسطے کہ آدم علیہ السلام

تمام بشر کے باپ ہیں اور ایسا خطاب آتا ہے چنانچہ جو بنی اسرائیل کے زمانہ آنحضرت صلعم میں تھے انکو فرمایا وطلبنا علیکم النمام وانزلنا علیکم
المن والسلوی حالانکہ مراد ان لوگوں کے دادا ہیں جو زمانہ موسیٰ علیہ السلام میں تھے **قال المترجم** اور یہی مفسر نے اختیار کیا چنانچہ کہا
اسی خلقنا ابائکم آدم ثم صورناہ وانتم فی ظہر یعنی پہنے پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو پھر اسکی تصویر بنائی درحالیکہ تم انکی پشت میں تھے
وقال البیضاوی یعنی پہنے پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو گیلی مٹی بدون تصویر کے پھر اسکی تصویر کر دی اس میں آدم کی خلقت
تصویر کو بغیر کل کے خلق و تصویر کے قرار دیا ہو یا یہ معنی کہ پہنے ابتدا کی تمہارے خلق کی پھر تصویر کی بانی طور کہ آدم کو پیدا کر کے مصور
کیا اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ پہنے تکوید کیا آدم کی پشت سے پھر پہنے تمہاری تصویر بنائی جبکہ تمہارے عہد و ميثاق لیا اسقوی
کو سنا سننے سمجھنا جانا۔ لیکن دفع اشکال میں فی الجملہ تاویل کی ضرورت ہوگی پس مختار وہی ہے جو مفسر نے اختیار کیا اور مراد سجدہ
ملائکہ سے ہے کہ سجدہ بحیثیت یعنی انعام اور شپت خم کر کے ادا کریں اور پیشانی زمین پر رکھ کر عبادت کا سجدہ مراد نہیں اور اب ہماری
شرعیات میں سجدہ التیمم بھی حرام ہے بالجملہ بعد خلق و تصویر کے ملائکہ کو سجدہ بحیثیت کا حکم کیا فسجدوا لا یلیس لکم نیکن من الشیء یق
یعنی ملائکہ مامورین نے فرمایا وہی کی سوائے ابلیس کے کہ وہ ساجدین میں نہ تھا اور یہ ابلیس جنوں کا باپ ہے جو ملائکہ کے درمیان
تھا پس اسوجہ سے استثناء کیا گیا ورنہ وہ ملائکہ کی جنس سے نہیں ہے **قال ما منعک ان لا تسجد** فرمایا کہ کس چیز نے تجھے روکا کہ تو سجدہ
کرے و علی ہذا الزائد ہے۔ اور بعض نے کہا کہ تاکید مجدد کے واسطے آیا اور ابن جریر نے دونوں کو رد کر دیا و خود یہ اختیار کیا کہ منعک متضمن
معنی فعل دیگر ہے کیونکہ جو کسی چیز سے ممنوع ہو وہ اسکے خلاف میں مضطرب ہوتا ہے پس گویا کہ ما اضطرک ان لا تسجد کس چیز نے تجھے محتاج
و مضطرب کیا کہ تو سجدہ نہ کرے **اذ آتوا تک** جسم میں نے تجھکو حکم کیا پس ملائکہ کو حکم دینا اسکو بھی شامل تھا **قال البیضاوی**
اس میں دلیل ہے کہ مطلق امر واسطے وجوب کے اور فی الفور بجا لانے کے ہوتا ہے اور رد کیا گیا کہ یہاں امتنان خلقت کے قرینہ سے
فی الفور وجوب ثابت ہوا و فیہ تامل و تمام البحث فی الاصول **قال انا خیر مینہ** یعنی ابلیس نے جواب دیا کہ میں اس سے
بہتر ہوں پھر اپنے قول کی قیاسی دلیل لایا کہ **تخلقتنی من ناری و خلقتہ من طین** تو نے مجھکو آگ سے پیدا کیا اور اسکو مٹی سے
پیدا کیا عن عائشہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ملائکہ نور سے پیدا ہوئے اور ابلیس شعلہ زن آگ سے پیدا ہوا اور آدم علیہ السلام جس سے
پیدا ہوا وہ قرآن میں مذکور بتلایا گیا۔ رواہ مسلم اگر کہا جائے کہ انافیر الخ جواب ہے حالانکہ یوں جواب دینا کہ مجھے فلاں چیز نے روکا جواب
دیا جاوے کہ اسنے من حیث المعنی جواب دیا کہ میرا اس سے بہتر ہونا مانع ہوا پس اسنے استبعاد کیا کہ فاضل امور ہو مفضل کے سجدہ کیلئے
قال البیضاوی اسی نے تکرار و غور کی راہ نکالی اور نیز وہی پہلے پہل اسکا قائل ہو کر کسی چیز کا بھلا ہونا و برا ہونا عقل سے ثابت
ہوتا ہے یعنی خلاف حکم مشروع کے آگ کو نورانی جوہر و فضل از خاک سمجھا **وقال البعض** حالانکہ اس خبیث نے فلفطی کی کیونکہ
بہت سی باتوں میں ہٹی بہتر ہو چنانچہ رزانت و سکون و دیر تک باقی رہنے اور سمین اناؤہ و صبر و حلم و حیا و تقیت ہونے میں مٹی فضل
ہے کیونکہ آگ خفیفت مضطرب جلد نابود ہونے والی طیش والی گردن اٹھائے حدت والی ہے علاوہ برین جنت میں مٹی موجود آگ نادر
اور وہ سجدہ و طور پر مٹی سامان عمارت ہے اور آگ مظنہ انفار و خیانت اسی مٹی میں امانت اور سمین ہے نور ہوتا ہے اور وہ آگ کو بھی
بجھا دیتی ہے پس ان فضائل سے قافل ہو کر اس خبیث نے باطل قیاس کیا **قال الحافظ** یہ جواب قیاسی اسکا بدتر از گناہ ہے کہ
اسنے اعراض کیا اور منشأ اسکا ظاہر ہی ہی شیطانی قیاس ہے من حسن البصری کہا کہ تو نے خلقتی من نار الخ ابلیس نے قیاس کیا

اور یہ پہلا شخص ہے جس نے قیاس کیا۔ رواہ ابن جریر باسناد صحیح و ابن سیرین اول جس نے قیاس کیا وہ ابلیس ہے اور انھیں قیاسوں ہی سے چاندو
 سورج کی پوجا ہونے لگی۔ رواہ ابن جریر باسناد صحیح ایضاً قال **التسبیح فی المدا رک**۔ ابلیس کا قیاس کرنا امر منصوص سے حناد اور
 خارج از صواب تھا کیونکہ نص موجود ہوتا ہے ہونے قیاس کرنا مردود ہے **قال البیضاوی** شیطان خبیث نے قیاس میں غلطی پر غلط کیا
 کہ بالکل فضیلت کو عنصر پر تصور کیا اور اس فضیلت سے فاضل رہا جو باعتبار فاضل کے ہوتی ہے چنانچہ سورہ قصص میں توہ تعالیٰ بامعناں ان لیسجد
 لما خلقت بیہدین میں اشارہ ہے کہ ایسی مکرم چیز جسکو میں نے بلا واسطہ پیدا کیا اور نیز جو باعتبار صورت کے ہوتی ہے جیسا کہ قولہ لغت فیہ من حی
 نقولہ ساجدین۔ واقع سورہ حجر میں اشارہ ہے اور نیز جو باعتبار رغایت کے ہوتی ہے اور یہی ملاک الامور اور وہ معرفت اسما و صفات سے ہے
 اسی واسطے ملائکہ کو حکم ہو دیا جبکہ ان پر ظاہر کر دیا کہ آدم اس سے زیادہ عالم ہے اور میں ایسے خواص ہیں جو اور میں نہیں ہیں تم قال البیضاوی اس آیت
 میں دلیل ہے کہ کون و فساد واقع ہے یعنی کوئی چیز پیدا ہو جانا اور کوئی بگڑنا و مٹ جانا۔ اور نیز دلیل ہے کہ شیاطین اجسام مخلوق موجود ہوئے
 اور شاید کہ انسان کی خلقت کی نسبت مٹی کی طرف اور شیطان کی نسبت آگ کی طرف باعتبار جز و غالب کے ہر **قال المتبرج** صحیح ہے کہ
 کہ شیطان صرف آگ سے مخلوق ہیں **قال** فافہیظ منہا بہت مغیرین نے فرمایا کہ ضمیر راجع ہے جنت کی طرف مٹی حکم دیا کہ تم جنت سے اپنے جگہ
 اور اجض نے کہا کہ سموات کی طرف راجع ہے اور اجض نے کہا کہ ملکوت علی کی طرف جہان وہ موجود تھا فَمَا یَکُونُ لَکَ اَنْ تَشْکَرَ فِیْہَا
 یعنی نہیں ہزار ہا ہو سکتا کہ تو یہاں غرور و تکبر کرے اگر کہا جاوے کہ فاد و لالت کرتی ہے کہ بعد جواب کے تکبر پر ملامت کی حالانکہ ار تو اسے کو
 علم تھا تو جواب آنکھ اس سے یہ تکبر و بجا قیاس اور اسکا خود اقرار و تکبر کی مذمت ظاہر فرما نے کو اس سے سوال کیا اگر کہا جاوے کہ فیہا
 میں قید ہے کہ بیان تجھ سے تکبر نہیں رواہ اسکا حالانکہ کہیں جائز نہیں۔ جواب آنکھ علم الہی میں اسکا تکبر دنیا میں ثابت تھا اور نیز یہ قید نہیں ہے۔ **قال**
البیضاوی اس میں تنبیہ ہے کہ تکبر کا جنتی بندوں کی شان نہیں۔ اور نیز تنبیہ ہے کہ ار تو اسے نے محض نافرمانی پر ابلیس کو نہیں راندا بلکہ
 نافرمانی بھی اور تکبر بھی تھا **قال المتبرج** صحیح ہے جنتی و دوزخی لوگوں کی پہچان آئی ہے دنیا چھ اہل جنت کو فرمایا کہ ہر ضعیف متضعف
 کہ اگر اللہ تعالیٰ قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ اسکی قسم پوری کر دے اور دوزخوں کی پہچان فرمائی کہ کل عقل جو اطمسکبر۔ ہزار ہا ان سرکش
 بزرگان تکبر و غرور کرنے والا۔ رواہ البخاری و مسلم۔ والشیخ ہو کہ قصہ ابلیس میں سورہ ہجر و سورہ ص وغیرہ میں کلام متفرع و متفصل اور ہر مقام
 کے مناسب اسکا جرم بیان ہے اور اس سے دلالت ہے کہ ابلیس خبیث نے ایک میں تین جرم درج کیے مخالفت حکم صریح کی اور
 جماعت ملائکہ سے بھوٹ جانے کی اور غرور و تکبر صحیح حضرت آدم کی اور ان چیزوں کی شافین بہت ہیں اور بیشمار ائمہ بیان نہیں
 باتوں سے پیدا ہیں اور خود ابلیس نے تسلیم جھکانے کی جگہ نافرمانی و غرور کے ساتھ اعتراض ملا ہوا جواب دیا اور ادب ترک کیا
 اور حکمت الہی جاری تھی ورنہ وہ کیا چیز تھا اور غمگین عرش میں بیان آدیا باجملہ اسکو جنت سے راندا اور نکال دیا اور کہ فرمایا
قَالَ خُذْ اِنَّا فِیْہِ مِنَ الصَّغِیْرِ یعنی جنت سے نکل تو دلیاؤں میں سے ہو جنکو اللہ تعالیٰ نے خوار و مردود کیا ہے۔ فی الحدیث جنت سے
 اللہ تعالیٰ کے واسطے تو اضع کی اللہ تعالیٰ اسکو بلند کرتا ہے اور جنت تکبر کیا اللہ تعالیٰ اسکو گرتا ہے۔ رواہ البیہقی و غیرہ
قَالَ اَنْظِرْنِیْ اِلٰی یَوْمِ یُنْفَخُ السُّنُّونِ یعنی شیطان نے عرض کی کہ اے رب مجھے تاخیر دے اُس دن تک کہ لوگ اٹھائے ہوں گے
 یعنی قیامت تک مجھے موت و عذاب سے مہلت دے **قَالَ اِنَّکَ مِنْ اَلْمُنْظَرِیْنَ** فرمایا کہ تو مہلت دیا ہوا ہے اور یہ سورہ
 حجر میں ہے کہ اے یوم الوقت المعلوم۔ یعنی وقت بعثت تک نہیں بلکہ نفخہ وادی تک یعنی اول صبح پھونکنے جاسے تک کہ جنت

تمام خلایق مر جاوے گی۔ اگر کہا جاوے کہ یہ شیمن تھا آدم و اولاد آدم کا اسکو ملت ملی تاکہ گمراہ کرے جواب دیا گیا کہ اسکی درخواست پوری کرنے میں تنبیہ ہو کہ بعد نافرمانی کے او تعالیٰ کی رحمت سے یابوس نہو کہ وہ ارجم الرحیم ہو اور شیطان نے خود شیطانی درخواست کی اور اسکی درخواست منظور ہوئی اور خدا میں حکمت ہو کہ بندوں کو امتحان میں لیا جاوے کہ کون شیطان کی پیروی کرے اور کون او تعالیٰ غر جیل کی فرا برداری کرے اور جیسا کہ اسے اپنی ذات کے واسطے کرے قال فیما اغویتینی زعمیری نے جملہ منافقہ و با و سببیہ قرار دی اور شاید یہ مذہب اعتزال کے موافق اختراذ ہو کہ اضلال از جانب باری تعالیٰ نہ ہو۔ اور ظاہر یہ ہو کہ با و سببیہ ہو کیونکہ اغواء و اضلال مخلیق باری تعالیٰ ہو یعنی قسم تیسرے اغواء کرنے کی جھکو لا قعدت کہ لہم صراطا طاف الشقیق البتہ میں تیری راہ مستقیم ہو گا اور جھکا یعنی آدم کی اولاد کو اس راہ چلنے نہ دوں گا جس سے تجھ تک واصل ہوں نہ کہ لا یکنتم من باین اندیکم و میں خلقکم و عنکم انما انکم و عنکم انما انکم یعنی ہر راہ سے انکو ہکا و بگا اور راہ مستقیم پر چلنے نہ دوں گا اور ابن عباس نے فرمایا کہ جنت فوق کسے نہیں کہ سکتا تاکہ بندہ اور رحمت اسی کے درمیان حائل نہ ہو۔ ایسا ہی مجاہد وغیرہ سے مروی ہے اول دون میں حرفت میں اسوجہ سے کہ ہر دو جنت کا آنے والا مانند متوجہ کے ہوتا ہے اور اخیر دون میں حرفت میں اسلیئے کہ آئینا مانند منحرف کے ہوتا ہے اور نظیر اسکی تو لہم قدرت عن ہمینیہ اور شیطان کے دوسوہ کو اسکے آنے سے تشبیہ دی اور آخرت صلح کا نماز میں شیطان کو پکڑنا دلیل ہو کہ وہ حقیقت میں اگرچہ بعض کو نظر نہ آوے بالجملہ دون احتمال ممکن ہیں کسی میں کچھ استہانہ نہیں ہو اور حقیقتی معنی پر مہول کرنا اصوب ہو واللہ اعلم اور ابن عباس سے روایت ہو کہ میں میں ایمم یعنی دنیا کی طرف سے اور میں خلفم یعنی آخرت کی طرف سے اور عن ایمانہم یعنی ایمان کی طرف سے اور عن شاکم یعنی بڑائیوں کی طرف سے اور ایک روایت میں ابن عباس سے ہے کہ سائے سے یہ کہ امر آخرت میں انکو شک دلاؤں گا اور بھیجے یہ کہ دنیا میں انکو غیبت دلاؤں گا اور دائیں سے یہ کہ انکے امر دین کو اپر مشتبہ کروں گا اور بائیں سے یہ کہ انکو انکی اولادت دلاؤں گا۔ مانند اسکے قتادہ سے بھی مروی ہے اور ابن جریر نے یہ اختیار کیا کہ مراد اس سے سب بھلائی کی راہیں و برائی کی ہیں ہیں پس بھلائی کی راہوں سے روکیگا اور برائی کی راہوں میں زینت و خوبی دکھلاوے گا عن شقیق البلیغی کوئی دن نہیں گزرتا مگر انکے شیطان میرے لیے چار راہیں روکنے بیٹھا ہو ایک تو میرے سامنے آتا ہے اور کہتا ہے کہ تو خوف مت کر کہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم تو میں یہ آیت پڑھتا ہوں وانی لنفعلن تاب و آسن و عمل صاٹھا الایہ۔ دوسرے میرے پیچھے آتا ہے اور خوف دلاتا ہے کہ تیری اولاد تیرے پیچھے فقر و فاقہ سے ہلاک ہوگی کچھ کمائی کر لے تو میں پڑھ دیتا ہوں وامن دابة فی الارض الا علی اللہ رزقا۔ اور تیسرے میرے دائیں سے شتا و صفت کرتا آتا ہے تو میں پڑھتا ہوں۔ و العاقبة للمتقین۔ اور چہام میرے بائیں سے شتو توں کی راہ لاتا ہے تو میں پڑھتا ہوں و جیل بنیم و بن یاسین انذانی السراج اور اس سے معلوم ہوا کہ ہر شخص کے مناسب امور مختلف ہیں جس سے فریب دیتا ہو اور حاصل آئے کہ اسنے کہا کہ اولاد آدم کو ہر راہ سے ہکا و بگا و گمراہ کروں گا و لا یجد کثرتھم شکرتہ اور تو اولاد آدم میں سے بہتوں کو شکر گزار نہ پاوے گا یعنی ایمان لانے والا نہ پاوے گا اور ابن عباس نے فرمایا کہ اپنی توحید کرنے والا نہ پاوے گا۔ اگر کہا جاوے کہ ابلیس خبیث نے یہ کہاں سے جانا تو ابن کثیر نے لکھا کہ اسنے یہ بات فقط گمان و دہم اور انانیت سے غرور ملی ہوئی کہی تھی اور اتفاق سے وہ موافق واقع پڑی چنانچہ او تعالیٰ نے فرمایا و لقد صدق علیم البیس لئن فاتبوه الا فریقاً من المؤمنین و ما کان لعلیم من سلطان الا انعلیم من یومنا بالآخرة میں ہونہا فی شک و ربک علی کل شیء حفیظ۔ اور اسی واسطے حدیث میں شیطان کی ہر طرح و ہر جہت کے تسلط سے پناہ مانگنا وادب

چنانچہ ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا روایت کی اللہم انی اسألك العفو والعافية فی دینی و دنیا و اہلی و مالی اللہم استر عی راقی و امن روحانی و احفظنی من بین یدیی و من خلفی و من یمنی و من شمالی و من فوقی و اعوذ بک اللہم ان اغتال من تحتی - رواہ البزار باسناد حسن و قد رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و احاکم عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال اخرج منہا فربما کمل امر شیطان جنت سے حداً و ما بہرہ یعنی عیب کیا گیا یا دلیل کیا گیا مذکور ہو گیا اور رحمت سے دور کیا گیا لکن تبعث و یثبتم یقع لام جو ہمیں ابتدائیہ جو یا موطئہ القسم پر اور ہمیں کی ضمیر راجع بجانہب اولاد آدم پر ہیں اگر لام موطئہ القسم پر یعنی قسم مذکور کے جواب کو مقرر کرتی ہو اور ایزان کرتی ہو کہ جو جواب اسے بعد پر وہ قسم ماقبل پر پڑتی ہو شرط پر مبنی نہیں ہو تو جواب اسکا تو کہ لا تملائن لکھتم میثکہ اجمعیات پس شکم سے مراد شیطان مع ذریت اسکی اور اولاد آدم جو اسکی پیروی کریں پس اس میں حاضر کی غائب پر تغلیب ہو یعنی شیطان حاضر تھا اور اسکے پیرو لوگ حاضر نہ تھے غائب تھے لیکن منکم بلقظہ خطاب فرمایا لیکن اس میں مخرج کما تامل ہو اس واسطے کہ حضور و غیبت حضرت باری تعالیٰ میں کیساں ہو اور اگر یوں کہا جاوے کہ مخلوق عدم سے وجود میں خارج کیسے ہو اسے اور غیر خارج دونوں کو خطاب ہو تو صحیح ہو لیکن باب تغلیب قوت ہو فاضم - اول پس جملہ میں معنی جزا من شرط میں ہیں ایمن اتباع اعذ بہ یعنی حامل معنی یہ ہیں کہ جس نے تیری اتباع کی میں اسکو جہنم میں مذاب کرونگا کف فی العر اس قول و لہذا خلقناکم ثم صورناکم یعنی تمہارے اشباح کو آدم میں جمیع پیدا کیا پھر حوا میں تمہاری تصویر بنائی - نیز شکو شکل میں پیدا کیا اور ارواح کی تصویر بنائی - نیز افعال سے پیدا کیا اور صفات سے مصور کیا - نیز امر سے پیدا کیا پھر ظہور تجلی صفات سے مصور کیا پس وقوع امر سے خلقت واقع ہوئی اور تجلی صفات سے ترتیب صورت ہوئی پس وجود صورت کا نسبت صفات سے ہو اور شکل بھی کا نسبت افعال سے اور ارواح کا تجلی ذات ہے پس سب کے سب عدم سے بصفت قدم صادر ہوئے کیا تو نہیں دیکھتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر تشاہات کا اس میں کیا اشارہ فرمایا بقولہ خلق اللہ آدم علی صورۃ پس اشباح کیو سطرے تو راہ عبودیت قرار دی اور اشباح کیو سطرے طریق عرفان ربوبیت قرار دیا اور بقولہ کیو سطرے طریق ملکوت رکھا اور قلوب کے واسطے طریق جبروت رکھا اور سر را بطہ کیو سطرے طریق قدم و بقا رکھا بعض نے فرمایا کہ او تعالیٰ نے پہل یعنی اجسام کو پیدا کیا اور انکو متعدد اخلاق و مختلف صورتوں پر ظاہر کیا اور ہر ایک کے واسطے ایک معیشت قرار دی پس قلوب کا عیش تو شوہد میں ہو اور نفس کا وجود میں و عیش بندہ کا اسکا مبعود ہو اس کا عیش اسکا اخلاص ہو اور آخرت کا عیش اسکا علم ہو اور دنیا کا عیش یہ کہ جاہل ہو اور دنیا کے مال و متاع سے مالا مال ہو اور اس پر مغرور ہو پھر حسب سب کو آدم میں بصورت آدم مصور کیا اور آدم کو صفات کی صورت پر جو منزہ از مشاہبت حد و شہین مصور کیا مگر از راہ علم نہ از راہ نفس اور از راہ عشق نہ از راہ شہادت اور از راہ توحید و جمع و تفرق نہ از راہ تشبیہ و قیاس تب اسکو نور صفات و نسبت افعال سے فرمایا کیا اور انوار ذات کا لباس پہنایا اور پھر ملائکہ کو سجدہ کا حکم دیا بقولہ ثم قلنا للملائکہ اسجدوا لادم اس واسطے کہ آدم اس صورت میں قبلہ تجلی صفات و ذات ہوا اور وہ مصور بصورت ملک در مقام ملکوت ہوا اور قلوبہ اسکا موضع استواء انوار ذات ہوا اور صورت اسکی موضع استواء انوار صفات ہوئی اور شکل جسمانی اسکا موضع استواء انوار افعال ہوا اور روح اسکی موضع استواء انوار محبت ہوئی اور سرابطن اسکا موضع استواء انوار علم و معرفت ہو گیا آدم کو سجدہ کر دے کہ وہ ہمتا سے واسطے عبودیت میں واسطہ ہو اور معرفت ربوبیت اس واسطہ نبودت سے حاصل ہو کیونکہ میری عبادت میں تمام جان لائق نہیں ہو اور جو کچھ جان میں جاندار و بے جان ہیں سب کی عبودیت سے حضرت پاک تعالیٰ و تقدس متغنی ہو لیکن عشاق ملائکہ کو مقام محبت و عشق میں داخل فرمایا پس آئینہ جبرہ آدم سے انکو نور جمال کی تجلی دکھائی تاکہ لذت محبت و عشق میں اُنکے دل

از خود رفتہ ہوں۔ اور اگر ابتدا میں بدون التباس کے انوار ذات و صفات کی تجلی ہوتی تو اول ہی طور پر الوہیت میں فنا ہو جاتے
پھر ابلیس نے سجدہ نہیں کیا کیونکہ اس جلال و جلال سے مجبور تھا کیونکہ اپنے نفس پر نظر رکھتا اور جہالت کے قیاس بناتا تھا اسی طرح
جس نے اپنے نفس کی طرف متقل نظر کی تو اس نفس کے پروردگار سے مجبور ہو گیا قولہ الا ابلیس لم یکن من الساجدین کیونکہ اس دیدار شہود
صفات و انوار ذات کی اس میں بیاقت نہ تھی۔ جو شخص نے فرمایا کہ ملائکہ کو اظہار کر دیا کہ درگاہ کبریائی انکی عبادت سے پاک ہے پر وہی
و غنی و حمید ہو اسی واسطے کہ دیا کہ آدم کو سجدہ کرو اور اگر انکے سجدہ سے درگاہ اتنی میں استغناء نہ ہوتا بلکہ ذرہ برابر بھی قدر ہوتی تو سجدہ ملائکہ
کو آدم علیہ السلام کی طرف نہ پھیرا جاتا اور یہ حکم نہ ہوتا کہ آدم کو سجدہ کرو پھر کہا کہ ملائکہ اور تمام مخلوق کے سجدہ سے اسکی بادشاہت میں ایک
ذرہ برابر بھی زیادتی نہیں ہوتی کیونکہ وہ اپنی بادشاہت میں عزیز ہو قبل اسکے کہ ان سبکو پیدا کیا اور بعد اسکے کہ ان سب کو فنا کرے اور عزیز
جبکہ انکو مردہ کر کے زندہ فرما دے گا۔ پھر ابلیس کو عدم سجدہ پر توبیخ فرمائی اور آدم کی شرافت ظاہر کی بقولہ اسفل ان لانیس اذا مرقک۔ یعنی
کس چیز نے تجھکو میری متابعت سے روکا حالانکہ درمیان میں غیر کا وجود نہیں ہو حاصل آنکہ تجھ پر میری تہ سابق و خذلان جو میری مشیت کے
موافق جاری ہوا ہے وہی روکتا ہے و رد و حادث و مخلوقات کیا چیز ہیں جو میری متابعت حکم سے ٹھکھوڑ میں حالانکہ حقیقت انکو کوئی قدرت
و مشیت حاصل نہیں اور سب کے سب میرے قبضہ قدرت میں عاجز ہیں لیکن جسکے حق میں شقاوت و بدبختی جاری ہو چکی وہ مرد پر سبقت نہیں پاتا
اگرچہ تمام جہان کی عبادت ساتھ لیکر درگاہ عزت کی طرف مسابقت کرے واسطی نے کہا کہ جو متعصب ہو ہر نسک کا دنیا و آخرت میں
اور جہل اسکا وطن ہو اور اعتراض اسکا عرض ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف دوری اسکا سبب ہو تو وہ اس سے قرب نہیں پاوے گا
کیونکہ عبادات مطلقہ از رعایات ہیں اور نسک کا دیکھنا اپنے انحال و نفوس کا دیکھنا ہے اور زیادہ دلیر کوئی نہیں بہ نسبت اس شخص کے
جس نے اپنے آپ کو پسندیدگی کی آنکھ سے دیکھا پھر جب او تعالیٰ نے قہر سلطنت سے غار دلایا تو اپنے خطاب سے اسکو جواب
کی قدرت دیدی اور اگر یہ نہ ہوتا تو خطاب قہر کے وقت اسکو کچھ بھی جواب نہ سوجھتا پس اسی قدرت سے اُس نے جواب دیا
کہا قال تعالیٰ قال انا خیر منہ خلقنی من نار و خلقته من طین امرگاہ اس ملعون نے اپنے اوپر خطاب قہر حق کا لباس دیکھا تو انا کا لفظ
بولاجو اسکو اسی قوت سے حاصل ہوا ورنہ انا نہیں کہہ سکتا تھا کہ اسکی انانیت سب جلال حق سے محروم ہوتی رہے ابلیس ملعون نے
جو ہر آتش کی طرف نظر کی جو قہر عدم سے صادر ہوا پس قہر قدم کی طرف منسوب ہوا پس اُس نے اپنے آپ کو اچھا کہا اور اُس نے نظر
مرفت سے اس مٹی کو نہ دیکھا جو لطیف قدم در حمت ازلی سے صادر ہوئی آگ اسکے غضب سے ہو اور مٹی اسکی رحمت سے ہو
اور رحمت کو غضب پر سبقت ہو ابلیس نے ایک ہی صفت پر نظر رکھی اور دوسری صفت کو نہ دیکھا پس ایک صفت کے ساتھ
دوسری صفت سے مجبور ہوا اور اگر وہ تمام صفات کو دیکھتا تو دیدار کبریاء و عظمت کے تحت میں گھل کر فنا ہو جاتا اور پھر کہی انا
نہو تا کیونکہ جس نے وصف قدم کو پہچاننا وہ قدم میں عدم ہو گیا اگر ابلیس کو چہرہ آدم نظر آتا جیسے ملائکہ کو نظر آیا تو جہالت کے قیاس فاسد نہ کرتا
اسی خاک سے اجسام انبیاء و صدیقین پیدا ہوئے ہیں ابلیس باطنی علم سے تو جاہل ہی تھا ظاہری علم سے بھی جاہل تھا ورنہ نص صریح
مقابلہ میں قیاس نہ کرتا کیونکہ نص ہر جہت کے قیاس پر غالب ہو بعض نے نکالا کہ اپنے جوہر و عبادت پر نظر کرنا ابلیس کی طرح موجب
عفت ہو۔ پھر ابلیس نے عداوت صریح ظاہر کی چنانچہ اسکا قبل حکایت فرمایا تھا اغوینی لا اقولن لہم صراطک المستقیم قسم ہو یعنی قسم ہو
تیرے ارادہ سابقہ کی ابلیس کے گمراہ کرنے میں اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ قسم تجھے اپنی عزت کی کہ مجھے گمراہ کر دیا ہے مجھے

یہ قدرت دے کہ میں تیرے بندوں کی راہ مستقیم پر گارہ بیٹھوں ورنہ انکے سراپین تیرے انوار تجلی کے سامنے مجھے بیٹھنے کی قدرت نہیں ہے۔ قولہ لا تعدن ہم میں ایک عجیب نکتہ ہے یعنی اسنے ہم کہا اور علیہم نہیں کہا حالانکہ تم واسطے نفع کے اور علیہم واسطے ضرر کے ہوتا ہے پس حاصل آنکہ دوسو سہ شیطانی سے انکو شرافت زیادہ ہوگی جبکہ وہ میرے دوسو سہ کو اپنے سینہ سے خوار و ذلیل رد کر سکیں اور انکا ایمان یقین غبار شک و اضطراب سے خالی و خالص ہو جائیگا تو نے نہیں دیکھا کہ جب صحابہ نے شکایت کی کہ ہم اپنے دلوں میں ایسے دوسو سہ پاتے ہیں کہ ہر ایک ہم میں سے اسکو زبان سے نکالنا بڑا عظیم گناہ تصور کرتا ہے تو فرمایا کہ یہ تو صریح ایمان ہے قال المشرجم یعنی اس دوسو سہ کو نہایت بڑا اور گناہ عظیم تو بھی جانا جائیگا کہ ایمان موجود نہیں جب ایمان کے ساتھ اس دوسو سہ کو بڑا گناہ کر دیا تو بڑا شرف و ثواب ہے اور تمام خرابی تو ان لوگوں کی ہے جنکو وہ دوسو سہ ہی خوب معلوم ہوتے ہیں۔ محمد بن عیسیٰ نے کہا کہ ابلیس اگر ظاہری ہلاکت سے بچا تو ہی سے کہ اسنے اپنے کو مخلوق ہونے اور حق تعالیٰ کی قدرت سے گمراہ کیے جانے اور حق تعالیٰ کے رب ہونے کا اقرار کیا ورنہ وہ فنا و سخت عذاب میں ڈالا جاتا قال المشرجم یعنی ظاہر حال اسکا اس بات کے واسطے شاید ہے ورنہ باطن میں تو حکمت الہیہ حسین مضمیر ہے اور جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ واقع ہوتا ہے یہاں حکمت الہی میں گفتگو کرنا خود جہالت ہے پھر ابلیس نے زیادہ جرأت کی اور کہا تم لاتینم میں ہیں ایہم و من خلقتم اسخ یعنی میں میں ایہم تو نفس و ہوائے نفسانی کی جہت سے اور من خلقتم یعنی شہوات و آرزو کی طرف سے و عن ایہم یعنی دعویٰ خودی کی طرف سے اور عن شہوات یعنی وقت بلا و مصیبت کے شکوہ بجا ہوا ہر کرنے کی جہت سے۔ نیز اول تو طاعات کی جہت سے اور ثانی عوض پر نظر کرنے سے اور سوم راہ علم سے اور چارم راہ جہالت سے۔ نیز اول از راہ طلب دوم از راہ عقل سوم از راہ روح و چارم از راہ صورت نفس نیز اول از راہ اسلام دوم از راہ ایمان سوم از راہ عرفان و چارم از راہ ایمان واضح ہو کہ فوق و تحت کو نہیں ذکر فرمایا کیونکہ تحت تو موضع فنا ہے یعنی حالت بندگی میں سجدہ کر کے فنا ہو جاوے اسی واسطے سجدہ ہی کو نہایت محل قربت فرمایا اور یہ سجدہ تو شہود ہے اور وہ خفا طلت و رعایت حق کا محل ہے پس یہاں او تعالیٰ کی رعایت ہے و ہاں کسی دوسرے کی مجال نہیں کہ گرجا دے اور رہا فوق یعنی اوپر کی جہت تو وہ محل کشف و مشاہدہ ہے اور وہیں تجلی و ظهور نور قدم ہوتا ہے اور وہاں اگر تمام شیطان ایک سوئی کے ناکے برابر قریب ہوں تو جگر خاک ہو جاوے شیخ ابوشامہ مغربی نے کہا کہ شیطان آتا ہے بندہ طاعت گزار کے روبرو سے پس امیدیں سمجھا تا ہے و کرامتوں کا دوسو سہ دلاتا ہے و پس پشت سے بدعتیں دگر اسیان لاتا ہے اور دامن سے طاعات لاتا ہے اور بائیں سے شرک دکھلاتا ہے پس اگر کسی بندہ کے حق میں بخوبی ازلی جاری ہوئی ہے تو وہ شیطان کے احکام میں فرمانبرداری کر جاتا ہے و ویسی ہی طاعات بجالاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ جانے کہ اسکو شیطان کہاں ہلاک کر ڈالتے ہیں اور جبکہ حق میں سعادت کی سر نوشت ہو وہ ان دوسو سوں کو رد کرتا اور اللہ تعالیٰ واسکے رسول سلام کے احکام پر چلتا ہے پس شیطان کے دوسو سہ اسکے حق میں سود مند ہو جاتے ہیں۔ قولہ ولا تجد اکثرہم شاکرین اکثر وہ لوگ ہیں جو شیطان کے موافق طاعات بجا لا کر ہلاک ہوئے اور کمتر وہ ہیں جنکو سعادت نے نجات دیدی واللہ شہد علی ذلک شیخ شبلی نے کہا کہ اوپر اور نیچے کی طرف اسوجہ سے نہیں کہہ سکتے کہ اوپر کی جہت سے تو حضرت رب العزۃ کی نظر رحمت عارفوں کے دلوں پر ہے اور جہت زیرین موضع ساجدین ہے اور ان دونوں مقاموں میں شیطان کو کوئی ٹھکانا درستہ نہیں ملتا ہے پھر اس دوسو سہ شیطان اور اسکے مکر و فریب کا ثبوت اور جو اسکی عداوت آدمیوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام پر جاری ہوئی بیان فرمائی

از خود رفتہ ہوں۔ اور اگر ابتدائے ہون برون القیاس کے انوار ذات و صفات کی بجلی ہوتی تو اول ہی طور پر الوہیت میں فنا ہو جاتے
پھر البیس نے سجدہ میں کیا کیونکہ اس جلال و جلال سے محبوب تھا کیونکہ اپنے نفس پر نظر رکھتا اور جہالت سے قیاس بنانا تھا اسی طرح
جس نے اپنے نفس کی طرف متقل نظر کی تو اس نفس کے پروردگار سے محبوب ہو گیا تو کہہ اذالبیس لم یکن من الساجدین کیونکہ اس دیر شدہ
صفات و انوار ذات کی اس میں بیاقت نہ تھی۔ ابوجنح نے فرمایا کہ ملائکہ کو اظہار کر دیا کہ درگاہ کبریائی انکی عبادت سے پاک ہے پروا ہو
وہ غنی و حمید ہو اسی واسطے کہ دیا کہ آدم کو سجدہ کرو اور اگر انکے سجدہ سے درگاہ الہی میں استغناء ہوتا بلکہ ذرہ برابر بھی قدمی تو سجدہ ملائکہ
کو آدم علیہ السلام کی طرف نہ پھیرا جاتا اور یہ حکم ہوتا کہ آدم کو سجدہ کرو پھر کہا کہ ملائکہ اور تمام مخلوق کے سجدہ سے اسکی بادشاہت میں ایک
ذرہ برابر بھی زیادتی نہیں ہوتی ہو کیونکہ وہ اپنی بادشاہت میں عزیز ہو قبل اسکے کہ ان سکویا کیا اور بعد اسکے کہ ان سب کو فنا کر گیا اور عزیز ہو
جبکہ انکو مردہ کر کے زندہ فرما دیا۔ پھر البیس کو عدم سجدہ پر توبیخ فرمائی اور آدم کی شرافت ظاہری بقولہ منقلب ان لاسجد اذ اقر تک۔ یعنی
کس چیز نے تجھکو میری متابعت سے روکا حالانکہ درمیان میں غیر کا وجود نہیں ہو حاصل آئندہ تجھ پر میری تہ سابق و خذلان جو میری مشیت کے
موافق جاری ہوا ہو وہی روکتا ہو درجہ عبادت و مخلوقات کیا چیز ہیں جو میری متابعت و حکم سے ٹھہر جائیں حالانکہ حقیقت انکو کوئی قدرت
و مشیت حاصل نہیں اور سب کے سب میرے قبضہ قدرت میں عاجز ہیں لیکن جسکے حق میں شقاوت دینی جاری ہو چکی وہ مراد پر سبقت نہیں پاتا
اگرچہ تمام جہان کی عبادت ساتھ لیکر درگاہ عزت کی طرف مسابقت کرے واسطی نے کہا کہ جو مستعجب ہوا ہر سب کا دنیا و آخرت میں
اور جہل اسکا وطن ہو اور غرض اسکا عرض ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف دوری اسکا سبب ہو تو وہ اس سے قریب نہیں پاد سے گا
کیونکہ عبادات مفلوج از رعایات ہیں اور نسک کا دیکھنا اپنے افعال و نفوس کا دیکھنا ہو اور زیادہ دلیر کوئی نہیں بہت اس شخص کے
جس نے اپنے آپ کو پسندیدگی کی آنکھ سے دیکھا پھر جب اور تعالیٰ نے قسطنطنیہ سے غار دلایا تو اپنے خطاب سے اسکو جواب
کی قدرت دیدی اور اگر یہ نہ ہوتا تو خطاب قہر کے وقت اسکو کچھ بھی جواب نہ سوجھتا پس اسی قدرت سے اُس نے جواب دیا
کہا قال تعالیٰ قال انا خیر منہ خلقنی من نار و خلقته من طین برگاہ اس بلوں نے اپنے اوپر خطاب قہر حق کا لباس دیکھا تو انا کا لفظ
بولاجا اسکو اسی قوت سے حاصل ہوا ورنہ انا خیر کہہ سکتا تھا کہ اسکی انانیت سب جلال حق سے محروم ہوتی۔ البیس بلوں نے
جو ہر آتش کی طرف نظر کی جو قہر عدم سے صادر ہوا پس قہر قدم کی طرف منسوب ہوا پس اُس نے اپنے آپ کو اچھا کہا اور اُس نے نظر
معرفت سے اس مٹی کو نہ دیکھا جو طہف قدم و رحمت ازلی سے صادر ہوئی آگ اسکے غضب سے ہو اور مٹی اسکی رحمت سے ہو
اور رحمت کو غضب پر سبقت ہو البیس نے ایک ہی صفت پر نظر رکھی اور دوسری صفت کو نہ دیکھا پس ایک صفت کے ساتھ
دوسری صفت سے محبوب ہوا اور اگر وہ تمام صفات کو دیکھتا تو دیر کر برباد و عظمت کے تحت میں پھل کر فنا ہو جاتا اور پھر کبھی انا
نہو تا کیونکہ جس نے وصف قدم کو بجا آوہ قدم میں عدم ہو گیا اگر البیس کو چہرہ آدم نظر آتا جیسے ملائکہ کو نظر آیا تو جہالت سے قیاس فاسد نہ کرتا
اسی خاک سے اجسام انبیاء و صدیقین پیدا ہوئے ہیں البیس باطنی علم سے تو جاہل ہی تھا ظاہری علم سے بھی جاہل تھا ورنہ نص صریح
مقابلہ میں قیاس نہ کرتا کیونکہ نص ہر جہت سے قیاس پر غالب ہو بعض نے کہا کہ اپنے جوہر عبادت پر نظر کرنا البیس کی طرح موجب
عفت ہو۔ پھر البیس نے عداوت صریح ظاہری کی چنانچہ اسکا قول حکایت فرمایا فباغوی لہم صراط المستقیم قسم ہو یعنی قسم ہو
تیرے ارادہ سابقہ کی البیس کے گمراہ کرنے میں اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ تم مجھے اپنی عزت کی کہ مجھے گمراہ کر دیا اب مجھے

یہ قدرت دے کہ میں تیرے بندوں کی راہ مستقیم پر گارائیٹھوں ورنہ انکے اسرار میں تیرے انوار تجلی کے سامنے مجھے بیٹھنے کی قدرت نہیں ہے۔ قولہ لا تعدلن ہم میں ایک عجیب نکتہ ہے یعنی اسنے ہم کہا اور علیہم نہیں کہا حالانکہ تم واسطے نفع کے اور علیہم واسطے ضرر کے ہوتا ہے پس حاصل آنکہ وسوسہ شیطانی سے آنکو شرافت زیادہ ہوگی جبکہ وہ میرے وسوسہ کو اپنے سیدے سے خوار و ذلیل رد کر سکیں اور انکا ایمان یقین غبار شک و اضطراب سے خالی و خالص ہو جائیگا تو نے نہیں دیکھا کہ حبیب صحابہ نے شکایت کی کہ ہم اپنے دلوں میں ایسے وسوسہ پاتے ہیں کہ ہر ایک ہم میں سے اسکو زبان سے نکالنا پڑا عظیم گناہ تصور کرتا ہے تو فرمایا کہ یہ تو صریح ایمان ہے **قال المترجم** یعنی اس وسوسہ کو نہایت بڑا اور گناہ عظیم تو جی بھی جانا جائیگا کہ ایمان موجود نہیں جب ایمان کے ساتھ اس وسوسہ کو بڑا جانکر رد کر دیا تو بڑا شرف و ثواب ہے اور تمام خرابی تو ان لوگوں کی ہے جنکو وہ وسوسہ ہی خوب معلوم ہوتے ہیں۔ محمد بن عیسیٰ نے کہا کہ ابلیس اگر ظاہری ہلاکت سے بچا تو سی سے کہ اسنے اپنے کو مخلوق ہونے اور حق تعالیٰ کی قدرت سے گمراہ کیے جانے اور حق تعالیٰ کے رب ہونے کا اقرار کیا ورنہ وہ فنا و سخت عذاب میں ڈالا جاتا **قال المترجم** یعنی ظاہر حال اسکا اس بات کے واسطے شاہد ہے ورنہ باطن میں تو حکمت الہیہ اس میں مضمون ہے اور جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ واقع ہوتا ہے یہاں حکمت الہی میں گفتگو کرنا خود جہالت ہے پھر ابلیس نے زیادہ جرأت کی اور کہا تم لاتینم میں ہیں ایہیم و من خلقتم اسخ یعنی میں میں ایہیم تو نفس و ہوائے نفسانی کی جہت سے اور میں خلقتم یعنی شہوات و آرزو کی طرف سے و عن ایہا انکم یعنی دعویٰ خودی کی طرف سے اور عن شہوات یعنی وقت بلا و مصیبت کے شکوہ بجا تھا ہر کرنے کی جہت سے۔ نیز اول تو طاعات کی جہت سے اور ثانی عوض پر نظر کرنے سے اور سوم راہ علم سے اور چہارم راہ جہالت سے۔ نیز اول ازرا قلب دوم ازرا عقل سوم ازراہ روح و چہارم ازراہ صورت نفس نیز اول ازراہ اسلام و دوم ازراہ ایمان و سوم ازراہ عرفان و چہارم ازراہ ایقان واضح ہو کہ فوق و تحت کو نہیں ذکر فرمایا کیونکہ تحت تو موضع فنا ہے یعنی حالت بندگی میں سجدہ کر کے فنا ہو جاوے اسی واسطے سجدہ ہی کو نہایت محل قربت فرمایا اور یہ سجدہ تو شہود ہے اور وہ حفاظت و رعایت حق کا محل ہے پس یہاں او تعالیٰ کی رعایت ہو و ہاں کسی دوسرے کی مجال نہیں کہ گمراہ دے اور رہا فوق یعنی اوپر کی جہت تو وہ محل کشف و مشاہدہ ہے اور وہ میں تجلی و طور انوار قدم ہوتا ہے اور وہاں اگر تمام شیطان ایک سوئی کے ناکے برابر قریب ہوں تو جگر خاک ہو جاوے شیخ ابوشامہ مغربی نے کہا کہ شیطان آتا ہے بندہ طاعت گزار کے روبرو سے پس امیدیں سمجھاتا ہے و کہ امتوں کا وسوسہ دلاتا ہے و پس پشت بدعتیں دگر اسیان لاتا ہے اور دامن سے طاعات لاتا ہے اور بائیں سے شرک دکھلاتا ہے پس اگر کسی بندہ کے حق میں بخوبی ازلی جاری ہوئی ہے تو وہ شیطان کے احکام میں فرمانبرداری کر جاتا ہے اور ویسی ہی طاعات بجالاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ جانے کہ اسکو شیطان کہاں ہلاک کر ڈالتے ہیں اور جبکہ حق میں سعادت کی سر نوشت ہے وہ ان وسوسوں کو رد کرتا اور اللہ تعالیٰ واسطے رسول صلعم کے احکام پر چلتا ہے پس شیطان کے وسوسہ اسکے حق میں سود مند ہو جاتے ہیں۔ قولہ ولا تجد اکثرہم شاکرین اکثر وہ لوگ ہیں جو شیطان اسکے موافق طاعات بجالا کر ہلاک ہوئے اور کتر وہ ہیں جنکو سعادت نے نجات دیدی واللہ اعلم ذلک شیخ شبلی نے کہا کہ اوپر اور نیچے کی طرف اسوجہ سے نہیں کہہ کر کہ اوپر کی جہت سے تو حضرت رب الثرة کی نظر رحمت عارفوں کے دلوں پر ہے اور جہت زیرین موضع ساجدین ہے اور ان دونوں مقاموں میں شیطان کو کوئی ٹھکانا درستہ نہیں ملتا ہے پھر سادس شیطان اور اسکے کروفریب کا نمونہ اور جو اسکی عداوت آدمیوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام پر جاری ہوئی بیان فرمائی

وَيَا دَاۤمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ
الظَّالِمِيْنَ ۝ فَوَسَّوَسَ الشَّيْطٰنُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وَّرِى عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ
مَا نَهٰكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّا اَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ اَوْ تَكُونَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ۝ وَقَسَمَ لَهَا
يَكُوْنُ مِنْ كَيْدِهِ رَبُّنَا هُوَ الَّذِيْ رَفَعَنَا مِنْ عَرْشِهِ يَوْمَ قَاۤنُصٍ ۝ فَتَاۤمَرَ لَهَا الشَّيْطٰنُ بِمَا كَانَتْ تَرٰهُ لَهَا
اَلْوَانٌ مِّنَ النَّصِيْغِ ۝ فَدَلَّاهُمَا بِعُرْوَةٍ ۖ فَلَمَّا ذَاۤقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا
مَخِرَّعِيْنِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ۖ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا اَلَمْ اَنْهٰكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَاَقُلَّ لَكُمَا
اَنْ تَكُوْنَا مِنَ السَّٰغِيْنَ ۝ فَتَلَوَّاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا
مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ قَالَ اهْبِطُوْا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۚ وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ اِلٰى حِيْنٍ ۝

نامراد کہا تم اتر دو ایک دوسرے کے دشمن ہو گے اور تم کو زمین پر ٹھہرایا اور برتناری ایک وقت تک

قَالَ فِيْهَا خٰنِيْنَ وَفِيْهَا عَمُوْنٌ وَمِنْهَا تَخْرٰجُوْنَ ۝

کہا اس میں تم جیو گے اور اس میں تم مرد گے اور اسی سے نکالے جاؤ گے

وَيَا دَاۤمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ
الظَّالِمِيْنَ ۝ فَوَسَّوَسَ الشَّيْطٰنُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وَّرِى عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ
مَا نَهٰكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّا اَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ اَوْ تَكُونَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ۝ وَقَسَمَ لَهَا
يَكُوْنُ مِنْ كَيْدِهِ رَبُّنَا هُوَ الَّذِيْ رَفَعَنَا مِنْ عَرْشِهِ يَوْمَ قَاۤنُصٍ ۝ فَتَاۤمَرَ لَهَا الشَّيْطٰنُ بِمَا كَانَتْ تَرٰهُ لَهَا
اَلْوَانٌ مِّنَ النَّصِيْغِ ۝ فَدَلَّاهُمَا بِعُرْوَةٍ ۖ فَلَمَّا ذَاۤقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا
مَخِرَّعِيْنِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ۖ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا اَلَمْ اَنْهٰكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَاَقُلَّ لَكُمَا
اَنْ تَكُوْنَا مِنَ السَّٰغِيْنَ ۝ فَتَلَوَّاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا
مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ قَالَ اهْبِطُوْا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۚ وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ اِلٰى حِيْنٍ ۝

کہا اس میں تم جیو گے اور اس میں تم مرد گے اور اسی سے نکالے جاؤ گے

وَيَا دَاۤمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ
الظَّالِمِيْنَ ۝ فَوَسَّوَسَ الشَّيْطٰنُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وَّرِى عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ
مَا نَهٰكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّا اَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ اَوْ تَكُونَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ۝ وَقَسَمَ لَهَا
يَكُوْنُ مِنْ كَيْدِهِ رَبُّنَا هُوَ الَّذِيْ رَفَعَنَا مِنْ عَرْشِهِ يَوْمَ قَاۤنُصٍ ۝ فَتَاۤمَرَ لَهَا الشَّيْطٰنُ بِمَا كَانَتْ تَرٰهُ لَهَا
اَلْوَانٌ مِّنَ النَّصِيْغِ ۝ فَدَلَّاهُمَا بِعُرْوَةٍ ۖ فَلَمَّا ذَاۤقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا
مَخِرَّعِيْنِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ۖ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا اَلَمْ اَنْهٰكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَاَقُلَّ لَكُمَا
اَنْ تَكُوْنَا مِنَ السَّٰغِيْنَ ۝ فَتَلَوَّاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا وَتَوَلَّوْاۤىٓهَا
مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ قَالَ اهْبِطُوْا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۚ وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ اِلٰى حِيْنٍ ۝

بائین چنانچہ بولتے ہیں کہ وُسُوکُثْ ثَقُثْ اُسُنْجِی ہجی مین باتیں کہیں اور اکثر استعمال ایسی نفسانی باتوں کا جو بڑی وبے بنیاد ہوں چنانچہ باطل بات کو کہتے ہیں کہ یہ اُسکے دوسو سین سے ہو اور واضح ہو کہ اس میں لوگوں نے کلام کیا کہ ابلیس جنت سے خارج تھا اسنے کیونکر دوسو سین دلایا حالانکہ یہ حالت حسن بصری نے فرمایا کہ زمین سے آسمان تک دوسو سین دلا سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس میں یہ قابو دیدیا ہے اور بعض لوگ جو وفات لکھتے ہیں کہ سانپ کے پیٹ میں گھسکر گیا اور مانند اسکے تو شیخ ابن کثیر نے رد کر دیا کہ روایت کوئی صحیح نہیں ہے شاید بنی اسرائیل یہود و نصاریٰ کی روایات ہیں واللہ اعلم بالجملہ شیطان نے دونوں کو دوسو سین دلایا بدین غرض کہ لیتے ہی کہہ دے کہ کھول نے ان دونوں کے واسطے مَآوِیَّی عَنَّمَا مِیْجَ سَوَا اِیْتِمَادَہِ چیر جو درپردہ کی گئی تھی دونوں سے اور وہ دونوں کے سواۃ تھے اور یہ غرض انکی نافرمانی پر زیادتی ہو اور بعض نے کہا کہ لام لیبی براسے عاقبت ہو یعنی انجام یہ ہو جاوے کہ دونوں کے سواۃ کھل جاویں اور بعض نے کہا کہ لام لیبی براسے لکے بقع الابد بعدہ یعنی پیچھے اسکے یہ ابد و واقع ہو وری ماضی جہول از مواراۃ ہو اور معنی اسکے شرویشی از طرفین ہو یعنی تاکہ کھل جاوے انکی سواۃ جو دونوں سے باہم ایک دوسرے سے پوشیدہ تھی اور سواۃ وہ چیز کہ سو رہنے عیب و ملال دیوے اور جسم پوشیدہ کو اسی سے سواۃ کہتے ہیں کہ اُسکا کھلنا ملال دیتا ہو اور آدم و حوا اس اپنے جسم کو نہیں دیکھتے تھے اور نہ ایک دوسرے کا جسم دیکھتا پس شیطان نے اس کشف سے انکو ملال دینا چاہا اس جیلہ سے کہ لباس نور سے انکا جسم مستور نہنگا کر کے رنج و ملال دے اور جو بعض نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ کشف عورت حرام و منکر ہو اور وہ عقلی مستقیم چلا تاہر تو اس قول میں یہ صحیح ہے کہ کشف عورت براسو لیکن حرمت ثابت نہیں ہوتی اور قبح عقلی کا اثبات غلط ہو بلکہ وہ بقیہ قضاے حیا ہو اور حیا ر شعبہ ایمان ہو پس عقل سے اسکی قباحت ثابت کر کے انھوں نے ملال نہیں کیا بلکہ ایمان کامل کے نقصان سے بوجہ حیا کے خود غناک ہو کے کامیابی پس شیطان نے آدم و حوا کو خلافت کرنے اور کشف عورت سے انکو رنج پہونچانے اور آئندہ ذریات میں مفاسد پیدا ہونے کے لیے جو مشیت الہی میں جاری ہو چکے تھے انکو دوسو سین دلایا جسکا بیان یہ ہے کہ وَقَالَ مَا تَخْشَوْنَ اَنْ تُکَلِّمَآ اَرْبَابَکُمَا سَخَنَ هٰذَا الشَّجَرُ یَعْنِیْ کَمَا ابْلِیْسُ نَعْنِیْ دُونِیْ سَخَنَ کَمَنْ مَنَعَ کَیْآ تَمْلُوْا مَتَّحَارَیْ رَسَیْ نَعْنِیْ اِسْ دَرِخْتُ سَخَنَ یَعْنِیْ اِسْکَا پھل کھانے سے اَلَا کَرِیْمَہِ اَنْ تَکُوْنَا مَمْلُکَیْنِ مگر بفضلِ کرامت اس بات کے کہ تم دونوں ملک ہو جاؤ اَوْ تَکُوْنَا مِنْ الْخٰلِیْقِیْنَ ہیشہ بہنے والوں میں سے ہو جاؤ یعنی جنت میں یا زندگی میں ہمیشہ باقی رہو حالانکہ اس درخت کے پھل کھانے کا یہ اثر ہو کہ وہ ملک ہو جاؤ اسنے فرشتہ اور ممبر لام کی قراۃ پر معنی بادشاہ ہو جاؤ اور ہمیشہ باقی رہتا ہو جیسا کہ دوسری آیت میں مصرح ہے کہ قَالَ اِلٰہُ اَدْلَکْ هٰلِیْ شَجَرَةُ الْخُلْدِ و ملک لایابی یعنی آدم سے بولا کہ بھلا میں نکور راہ بناد و لہ شجرۃ الخلد کی جسکے کھانے سے ہمیشگی ہوتی ہو اور ایسے ملک کی کہ کبھی اُسکو فنا نہیں ہو واضح ہو کہ اس مقام سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ملائکہ افضل ہیں یہی تو اسنے ملک ہو جانے کی ہوس دلائی بلکہ باین معنی کہ تم کو فرشتوں کی طرح طعام کی خواہش نہوا و بقیہ اسے عمر مانند فرشتوں کے دراز ہو کیونکہ ماہیت نہ بدلتا تو ظاہر ہو اور نیز بیان تو ابلیس کے قول کی حکایت ہو حتیٰ کہ اسنے یہی اُلٹا فریب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس وجہ سے تمکو منع کر دیا ہے کہ اُسنے تمھارا ملک ہونا اور دائمی قائم رہنا چاہا وَقَالَ سَمَہُ مَا تَقَا سَمَہُ بَاہِمِ قَسَمَ کھانا اور بیان فقط ایک طرف سے ہے یعنی ابلیس نے دونوں سے اللہ تعالیٰ کی قسم کھائی کہ اِنِّیْ لَکُمَا لَیْنٌ النَّصِیْحَیْنِ یعنی تم دونوں کے واسطے بھلائی چاہنے والا ہوں۔ قنادہ نے کہا کہ اُسنے اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کر انکو فریب و دھوکا دیا اور مومن اکثر اللہ تعالیٰ کی قسم پر دھوکا کھا جاتا ہے اور شیطان نے اُنسے کہا کہ میں تمسے پہلے سپرد ہوا

ذرخت مذکور میں سے کھایا تو کہا گیا کہ تو نے اس ذرخت میں سے جس سے میں نے منع کر دیا تھا کیوں کھایا تو کہا کہ مجھ کو حور نے کہا تو فرمایا
 کہ یہی اسکا انجام کہ حاملہ ہو تو کرہ یعنی تکلیف سے اور وضع حمل کرے تو تکلیف سے تب حور باریک آواز سے روئیں تو کہا گیا کہ یہ رونا بھیر
 اور تیری اولاد پر ہو۔ رواہ ابن جریر وعل اسنادہ مالا باس بہ عن قتادہ آدم نے عرض کیا کہ ای پروردگار اگر میں توبہ کر دوں واپس حرکت سے
 مغفرت مانگوں تو فرمایا کہ ایسی صورت میں تجھے جنت میں داخل کروں گا۔ اور رہا ابلیس تو اسنے توبہ کی درخواست نہ کی بلکہ مہلت مانگی پس ہر ایک
 کو وہ ملا جو اسنے مانگا رواہ عبدالرزاق باسناد صحیح اور ضحاک بن مزاحم سے روایت ہے کہ جو کلمات کہ آدم نے اپنے رب سے سیکھے پائے
 تھے وہ یہ ہیں قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا اس معصیت کے سبب سے قرآن کہ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاشِعِينَ
 پس یہی کلمات ہیں جنکو آدم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے پایا کہ فی قولہ تعالیٰ فقلنی آدم من ربہ کلمات فتاب علیہ انہ ہوا التواب الرحیم
 سراج میں ہے کہ انھوں نے حق عبودیت میں اعتراف سے گناہ کا اقرار کیا اور درحقیقت وہ خلاف اولیٰ ہو کیونکہ وہ بطریق نیان تھا
 جیسا کہ سورہ طہ میں منصوص ہے پھر بعض لوگوں نے اسی آیت واسکے اندر سے استدلال کیا کہ انبیاء سے گناہ صادر ہوتا ہے اور رد گردیا گیا
 کہ رفعت و علو اور معرفت میں انبیاء کا سب سے بڑا درجہ ہے وہ ایسے چھوٹے چھوٹے امور سے بھی ماخوذ ہوتے ہیں جن سے اور لوگ
 نہیں ماخوذ ہوتے اور بسا اوقات ایسے امور پر معذوب ہوتے ہیں جو بطریق تاویل صادر ہوتے ہیں اسی سے وہ لوگ غافل
 و لرزتے رہتے ہیں پس انکے بلند درجات اور اونچے مقامات کے بہ نسبت یہ امور گویا گناہ ہیں اور یہ معنی نہیں کہ ایسے گناہ ہیں
 جیسے ادول کے ہوتے ہیں پس باوجود انکے طہارت و پاکیزگی کے اور وحی سماوی رد کری سے عمارت باطن کے اور اعمال صیقل
 وغیرہ سے عمارت ظاہر کے یہ امور گناہ اور انکے احوال سے بیدار ہیں پس آدم نے بھی متقربین کے مانند ان زلات کو بڑا گناہ اور
 کر لیا اور نیز انکی نبوت سے پہلے یہ امر اسنے صادر ہوا تھا باجملہ انبیاء علیہم السلام سے سد و رگناہ کی کابل کوئی نہیں ہو سکتا سو اسے
 جاہل بیوقوف کے و نحوذ بانگ من الغباۃ و البھالۃ قال اھل ھلکوا بھلہ ستانفہ ہر جیسے جملہ اول ستانفہ تھا یعنی حکم دیا کہ نیچے اترو
 تم سب یعنی آدم و حوا مع ذریات کے جو انکے اندر مضمر تھیں بعض نے کہا کہ دونوں مع ابلیس کے اُترو بعض انکے بعض
 تھانہ و در حالیکہ بعض تمھارا بعض کا دشمن ہو یعنی اولاد آدم و ابلیس میں عداوت تا قیامت رہے و لکم فی الارضین مہلکات
 و متاع الی جہنم یعنی زمین میں تمھارے واسطے جائے قرار و تسخیر اسوقت تک کہ تمھاری موت آوے فی السراج
 و المعالم جب آدم کی موت کا وقت آیا تو ملائکہ حاضر ہوئے پس حوائے اُنکے گرد پھرنا شروع کیا تو فرمایا کہ میرے پروردگار کے
 ملائکہ کو آنے دے جو کچھ مجھ کو پہنچا وہ تیرے ذریعہ سے پہنچا پھر جب انکا انتقال ہو گیا تو ملائکہ نے پانی میں بری کی تہی ہوئی
 دیکر غسل دیا اور طاق کپڑوں میں گھن دیا اور لحد بنا کر ملک ہند کی سرزمین سراندیب میں دفن کیا اور اولاد آدم سے کہا کہ یہی طریقہ
 تمھارا ہے واسطے مقرر ہوا۔ ابن عباس نے فرمایا کہ مستقر زمین کے اوپر اور زمین کے نیچے دونوں میں رواہ ہنہ ابن ابی حاتم
 قَالَ فَبَيْنَا أَمْوَاتٌ وَبَيْنَا أَمْوَاتٌ یعنی اوٹھانے نے فرمایا کہ زمین میں زندہ رہو گے جب تک زندہ کی تمھاری
 ہو اور اسی میں مر گے اور اسی سے نکلو گے جب کہ قیامت میں زندہ کر کے اُٹھائے جاؤ گے تخرجون کے معنی نکلو گے بنا بریں کہ
 حنیفہ معروف ہے جیسا کہ حمزہ کی قرآنہ ہے اور باقیوں نے مجبول پڑھا تو معنی آئکہ اسی سے نکالے جاؤ گے و ہذا کہ تو لے آئی منہا خائفہ
 دنیا نصیبکم و منہا آخریکم تاۃ آخری قال فی الہر اللہ قولہ دیا آدم اسکن۔ او تعالیٰ نے جنت میں انکی سکونت

عیش میں ایک امتحان مقرر رکھا اور اگر اپنے جمال ووصال سے انکی زندگی کبھی ہوتی تو قہر امتحان سے محفوظ ہوتے کیونکہ اسکی درگاہ میں حوادث کی مسرت نہیں ہو۔ قولہ ولا تقر باذہ الشجرة۔ ادلال بسوے نعمتہ امتحان ہو اور شجرہ مذکورہ میں تجلی تھی جو لطافت قدر سے اسکے سرالاسرا میں سمائی پس اسکے مشتاق ہونے اور قریب ہونے سے جوش شوق ہوا حالانکہ اس میں علم سرالاسرا و علم الاقدار تھا پس کھانے سے ان علوم سے بھر گئے اور جنت پر داشت نہ کر سکے تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہوئے کیونکہ یہ اسرار ربوبیت میں ایسا قولہ فتکونامن الظالمین کی مصداق ہوئے کیونکہ سبزو زار ربوبیت میں جا کر اسرار ربوبیت لائے اور اگر ادنیٰ زبانی بند فرماتا تو جان میں علم اقدار پھیل جاتا اسی واسطے بعض مشرقین نے کہا کہ یہ درخت علم القضاء والقدر تھا جو جانا وہ اسکے اسرار سے غر المملک و غلہ میں پہنچا اسی واسطے ابلیس نے کہا کہ تجھے شجرۃ الخلد کی راہ بتاؤں۔ وہ جانتا تھا اور اسکو لیکر منازعت باستعداد فاسد چاہتا تھا مگر نہ پانے سے بہت غمناک ہوا اور کمزور غیب اس میں شرمناک آدم کو دلالت کی تاکہ خلق میں کوئی متبع ہو کر اس میں منازع ہو پس آدم کو حسد سے اس میں ڈالا کیونکہ تمام خطر تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو معصوم رکھا کہ انکے نفوس کو زہم قہر میں گرفتار کیا پس جب سحر و ساقط ہو کر اپنا صنعت معلوم کیا تو کہا کہ ربنا ظلمنا النفس الخ پس شیطان کا یہ ارادہ کہ بعد علم اسرار کے مدہوش سرست ہو کر قبول حکام شریعت خارج ہوں اور نیت الہی عالم میں نہ رہے وہ برعکس ہو گیا کہ وہ عارف ہو کر درجہ نبوت و رسالت پر رہے قولہ فوسوس لہما الشیطان الخ جب اور تعالیٰ کسی بندہ کو کشف اسرار چاہتا ہو تو شیطان اسکو بہکا تا ہو اور وہ سبب تکشاف ہو جاتا ہو اور خود شیطان خوار ہوتا ہو جیسے آدم علیہ السلام پر گذر اور ابلیس اسکے حد میں خوار ہوا اور آدم زیادہ مقبول ہوئے لقولہ تعالیٰ ولا یحق المکر الہی الا بالہ۔ یعنی مکر باری الہی کو مکر ہو جسے مکر کیا اور آدم کے حق میں فرمایا تم اجتہاد رہے کتاب علیہ و ہر پھر دونوں یعنی آدم و حوا نے بعد ظہور اسرار کے انکو ادب کے پتوں سے جو دیت میں مری رکھا کما یدل علیہ قولہ و لطفنا یخفیان علیہما الخ ابو سلیمان دارانی نے کہا کہ شیطان نے باری چاہی وہ سبب علوم و بلوغ کمال ہوا کہ آدم نے کوئی عمل اس خطیہ سے بڑھ کر نہیں کیا جیسے انکو ادب سے مقام حقائق میں ثابت رکھا اور ہجوہ الامیہ وغیرہ سے اگر کچھ وحشت آئی تو برکت اسکے اول تخصیص خلقت دست قدرت کی طرف لقولہ ربنا ظلمنا الخ راجع ہو گئی۔ قولہ و قاسمنا انی لکما الخ ابلیس نے مکر سے دشمنی کی وہ و حقیقت انجام کار بصحت ہو گئی ابو بکر الوراق نے فرمایا کہ نصیحت اسی شخص کی قبول کرنی چاہیے جسکے دین و امانت پر اعتماد ہو اور تیری نصیحت میں اسکا کوئی بہم متعلق نہ ہو کیونکہ ابلیس کے مانند نصیحت کرنے والے شیاطین الالہس ہوتے ہیں قولہ فلا ہما بغرور اس چیز سے کہ درخت میں اسرار ربوبیت میں پس غرور اطلاع باسرار قدم میں ڈالنا کہ تقریباً لاکھ اور خاندان اسرار میں سے ہو جا دیں اور یہ جذبہ شوق تقرب تھا جیسے عاشق ہر کس و ناکس کی بات سن لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ انکو سبب قسم اللہ تعالیٰ کے قریب دیا ورنہ قریب نہ کھاتے و قولہ فلما ذاقا الشجرة بدت الخ اس میں اشارہ لطیف ہو کہ یہ اسرار جہت انہیں دونوں کو ظاہر ہوئے اور ظہور میں انہیں دونوں کی تخصیص سے معلوم ہوا کہ اغیار کی نظروں میں نہیں پہنچتی کیونکہ سو آہ مقام کرامت و امانت و رسالت و نبوت و ولایت تھی انکو جنت وغیرہ سب سے مجزور کر دیا کیونکہ وہ بقریر توحید و افراد قدم میں تھے وہ ان جنت وغیرہ کا نہ نہیں پہنچے جب شجرۃ عشق کا پھل چکھا اور منفرد ہوئے تو غرائب علم اقدار ان پر منکشف ہوئے اور عجیب اشباح و ارواح کو ان سے نکالا واسطی سے پوچھا گیا کہ انبیاء کو جلد حقوت کیوں ہوتی ہو حالانکہ ابلیس خطا بلکہ غلط کر گیا۔ تو فرمایا کہ زدیکی میں سورا د ب دیا نہیں جیسے دور والا بے ادبی کرے بعض نے کہا کہ چوٹی پر ارباب پرائیڈ سے مطالبہ ہوتا ہو

اور بڑی بات پر دوری والوں پر کچھ مطالبہ نہیں ہوتا بعض نے کہا کہ عصمت ان کو ظاہر ہوا اور غیر کو ظاہر نہ ہوا **واسطی** نے کہا کہ آدم سے کسوت
عزت کو خیمین لیا اور مواخذہ میں ڈال دیا تاکہ زوال نعمت کی قدر جانے پھر کسی نے نہ پسائی تو یقین دلایا کہ وہ اپنے نفس سے کچھ نہیں پرچھ
اسکو حاصل ہو گا خالص پروردگار کی رحمت سے ملیگا پس سب سے شق ہو کر اوتھالے کی طرف راجع ہوئے جب ہر دو بندگان خاص
ان میدان تاسید کنارین میں پڑے کہ علوم الاسرار والاقدار بے انتہا ہیں تو بلا طفت سے انکو راہ بتائی نعمت کی بقولہ زاد اہما رہا الخ
نزارین نطف عتاب ہو کیونکہ اس شجرہ کے استحقاق سے انکو بعد تھا **قرشی** نے کہا کہ آدم کو جنت میں بھیجا اور شجرہ سے منع کیا جب
آدم نے کھایا تو پکارا قول تو قرب کے معنی میں ہوا اور نذا کرنا بعد دوری کے معنی میں ہوا پھر جب دونوں نے چاہا کہ غایت عشق سے
شجرہ میں سے کھانے میں ہم نے خطا کی اور یہ ہمارا مقام نہیں تو ظلم کو اپنی طرف نسبت کر کے کہا کہ رہنا ظلمنا انفسنا الخ ظلم بیان ہی ہو
کہ مقام کی شناخت نہ ہو اور مشاہدہ حق میں حظ نفس کی خواہش ہو اسی واسطے دونوں نے جہالت کا اقرار کیا اور سو قشت میں مقام ٹکون
میں تھے اور اگر مقام بقیدہ و توحید یعنی مقام تکلیف عرفان میں ہوتے تو نفس کا ذکر درمیان میں نہ لاتے اور نفس کو بلاست نہ کرتے کیونکہ نفس
پر نظر رکھنا اور کسی قدر بت کو مقام توحید میں دیکھنا شرک ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت اُستاد نے کہا ہو کہ جس نے اپنے نفس کو بلاست
کی وہ مشرک ہو جیسا کہ کہتا کہ شرک و ظلم یہ ہو کہ اوتھالے کی طرف سے کسی غیر کی طرف مشغول ہو۔ اور ابن عطاء نے کہا کہ ظلم بیان یہ
حق تعالیٰ کے سوائے جنت و اسکی نعمت کی طرف بھی مشغول ہونے تھے **شیخ شبلی** نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کے گناہ انکو کرامات
و مراتب پر پہنچاتے ہیں جیسے کہ آدم کے گناہ کا انجام یہ ہوا کہ مقام اجتناب و اصطفا پر پہنچے اور اولیاء کے گناہ ہون سے کفار
ہو جاتے ہیں۔ اور عوام کے گناہ انکو خوارمی و اہانت میں ڈالتے ہیں **واسطی** نے کہا کہ حال طینت میں انکو کوئی خطرہ سوائے حق کے
نہ تھا پھر جب حضور میں حاضر کیا تو حضور سے غائب ہوئے پس غیر کے خطرہ سے ظلم کیا اور کہا کہ رہنا ظلمنا انفسنا کیونکہ میں اتصال
کے ساتھ اتصال میں اسکو اتصال سے قطع کیا اور نفس میں جو نفس سے تھا اسکو نفس سے کیونکہ میں غائب کیا پس اللہ تعالیٰ نے
اسکو زیادہ سوزش و بیجان میں ڈالا کیونکہ شوق کو فراق سے ملا دیا اور مثنیٰ لے لیا تاکہ سفر عشق میں طرح طرح کی محنت مشقت
اٹھا دے اور حکم دیا کہ اسبطو پس آدم کو مقام محبت سے عالم محنت میں اتار دیا اور اہل عداوت کے درمیان پھنسا یا اور بعد
وصل کے رنج فرقت چکھایا کیونکہ مقام عشق میں رنج و غم فراق اور ذوق وصال ساتھ ساتھ ہیں عیش وصال میں جمیبت کے ساتھ
صافی احوال بلا کہ ورت تھا نہ وہاں جفا و فراق تھی اور نہ بلا امتحان پھر فرقت کے باحقون امتحان میں پھنسا دیا ای برادر حضرت ابراہیم
جنت وصال میں یہ طمع کرتے تھے کہ دوام بقا حاصل ہو پس غیرت کربابی سننے وہاں سے نکال دیا۔ واضح رہے کہ یہ بھی رحمت ہی
کہ دوام بقا بعد فنا کا راستہ بتا دیا بعض نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام رہنمائیست و کرامت سے نہیں گزرے اگرچہ مقام جنت سے
نکل آئے ہیں اسی واسطے فرمایا تم اجتبا رہو پھر جب دونوں کو منزل جنت سے نکالا اور میدان محنت یعنی زمین پر ڈالا تو آگاہ فرمایا کہ دونوں
اس زمین پر بروج معرفت و رزق مشاہدہ زندہ رہینگے اور کنار شفقت و مکاشفہ میں رہینگے پس وہاں سے نعت توحید و محبت
نکلینگے چنانچہ قولہ فیہا تخون و فیہا تو تون و ہما تخون سے اشارہ ہو یعنی طاعت با اللہ سے زندہ اور فنا فی اللہ سے مردہ۔
اور بقا بالشر سے نکلو گے۔ اور بعض نے کہا کہ معرفت کے ساتھ زندہ ہو گے۔ اور جہالت رہی تو مردہ ہو گے اور جو نقد پر مشیت
سابق جاری ہو چکی ہو اور جو احکام سعادت و شقاوت کے ہو چکے ہیں انھیں کے موافق وہاں سے نکلو گے پھر آدم کے لباس

جنت کے عوض اولاد آدم کو مختلف لباس کے کمال تھا
 یٰبَنِی آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سُوَآتِكُمْ وَدِثًّا وَلِبَاسًا التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ مِنْ ذَٰلِكَ
 اور اولاد آدم کی ہنسنے اتاری تپیر پوشاک کہ ڈھانکے تمھارے عیب اور رزق اور کپڑے پر بہتر گاری سو بہترین
 مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَىٰ يُدْكَرُونَ ○
 قدرتین بن اللہ کی شاید وہ لوگ دھیان کریں

یٰبَنِی آدَمَ اس میں بعض نعمت کی تذکیر تو کہ لباس تن انسانی پر بہتر ہو اور لباس میں سے بہتر لباس تقویٰ جو حتیٰ کہ آدم سے لباس
 جانا موجب اساءہ ہوا اور لباس تقویٰ زائل نہیں ہوتا اور یہ تہید ہو آیت بعد کے واسطے پس فرمایا کہ یا بنی آدم ای اولاد آدم - اور
 بنین کو خطاب بسبب شرف مردوں کے عورتوں پر ہو اور شامل اس میں عورتیں بھی ہیں پس تغلیبا بنین فرمایا قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ
 اور خلقناکم البتہ ہم نے تمھارے واسطے پیدا کیا میٹھ وغیرہ آسمانی اسباب آمار کر لباساً یؤارِی سُوَآتِکم ایسا لباس کہ چھپاتا ہو
 تمھارے فروج یعنی شرمگاہوں کو - پس لباس کو انزنا فرمایا تو اسی سبب سے آسمانی اسباب میٹھ وغیرہ آمار کر پیدا کیا گیا ہر ایک کے
 مفسر نے خلقناکم سے تفسیر کی اور نظیر اس کا قولہ تعالیٰ وَانْزِلْ لَكُمْ مِنَ الْاِنْعَامِ جُلُودًا لِّیَسْتَعْمِلُوا یعنی خلق لکم من الانعام اور ایسے ہی قولہ وَانْزِلْنَا السَّحَابَ فَمِنْ تَحْتِہِ
 لینے لوہے کی نسبت آمارنا فرمایا ہو - اور بعض نے کہا کہ زمین کے جملہ برکات منسوب آسمان میں یعنی جو زمین کے برکات ہیں وہ آسمان سے
 اتری ہوئی کسی جاتی ہیں اور یواری ای لیسواکم تمھارے سواۃ کو ڈھانکا ہو وِیْثًا عطف ہو لباس پر اور جملہ صفت سے اشارہ
 ہو کہ شرم پوشی میں اصل ہو اسی واسطے مفسر نے لیس کی تفسیر کی کہ وہ کپڑے ہیں جس سے آدمی تجل حاصل کرتا ہو اور بعض قرآن میں لیس
 جمع شیش ہو - این جوڑتے کہا کہ لباس کلام عرب میں اناث البیت وظاہر ہے کہ یہ یعنی جسے ظاہر میں تجل کیا جاوے سے پس لباس تو
 ضروری چیز ہو اور ریش انکا کلمہ و مزید چیز ہو - بخاری نے ابن عباس سے نقل کیا کہ ریش یعنی بال ہو - رواہ عنہ ابن ابی طلحہ اور یہی قول
 مجاہد و سدی و شاک و عروہ ابن الزبیر و ہیون کا ہو - اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ ریش لباس ویش و نعمت ہو اور عمر
 بن الخطاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نیا کپڑا پہنے جب گردن تک پہنچے تو کہے کہ الحمد للہ الذی کسا فی اولاد
 بہ عورتی و اقبل بہ فی حیاتی - پھر پڑا کپڑا لیکر صدقہ کر دے تو وہ زندہ و مردہ اللہ تعالیٰ سے کہے کہ نہ وہ جو زمین اور اس کی رحمت میں ہوگا
 رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ اور حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نیا کپڑا پہنتے تو کہتے - الحمد للہ الذی رزقنی ہا ریش
 ما تجل بہ فی الناس و اداری بہ عورتی - رواہ احمد و سراج - میں کہا کہ ثابت ہوا کہ زینت ایک غرض صحیح ہو چھپا تو کہ تعالیٰ لکھو با و زینتہ آیت
 سے ثابت ہے اور فرمایا لکم فیہا جمال حین تریون الایۃ اور حضرت مسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جسے جیل ہو اور وہ جمال کو دوست رکھتا ہو - رواہ
 الترمذی وغیرہ پس منی آیت کے یہی کہ اسو اولاد آدم ہم نے آمار کر ایسا لباس کہ تمھاری شرمگاہوں کو چھپاتا ہو اور ایسا لباس کہ وہ کو
 زینت کا فائدہ دیتا ہو - اور مروی ہو کہ عرب کے لوگ شکر ہر کجاہ کعبہ کا طواف کرتے اور عورتیں بھی تنگی ہو کر ہاتھ یا کچھ چیز شرمگاہ پر کھڑکھڑ
 رات میں طواف کرتی ہیں آیت نازل ہوئی قال البیضاوی شاید او تعالیٰ سبحانہ نے قصہ آدم کو اسی حکم کے واسطے مقدم بیان
 فرمادیا تاکہ معلوم ہو جاوے کہ پردہ شرم کھل جانا پہلی بُرائی تھی جو شیطان کی طرف سے آدمی کو پہنچی پس اولاد آدم کو شیطان نے اغوا
 کیا ہو جیسے آسنے آدم علیہ السلام کو دھوکے سے بھرنے کی بُرائی پہنچائی تھی قال المشرجم اس آیت میں تہنیم وارشاہ کہ ہر شے کی عیب سے

اسکے دور کرنے کو اتنا لے لے نعمت لباس نازل فرمائی اور یہ زہر ہوشیاری کو جو ایسا کرتے تھے ورنہ تنگ ہو کر طواف سے نفرت کرنے میں اہل قولہ تعالیٰ یا نبی آدم خذوا زینکم عند کل مسجد لآئیں جو آئیدہ آتی ہو قال فی السراج جب اللہ تعالیٰ نے لباس محسوس کو بیان کیا اور اسکی دو قسمیں کہیں کہ ایک ضروری ہو کہ شرمگاہ کو چھپانے والا ہو اور دوسرا زینت و جمال کے واسطے ہو تو اسکی بھی اصل لباس معنوی کو بیان فرمایا بقولہ ولباس التقوی ذلک خیر فلاح و ابن عامر و کسائی نے لباس التقویٰ بنصب پڑھا بنا کر کہ لباس پر عطف ہے یعنی اور نازل فرمایا ہننے تم پر لباس التقویٰ اور وہ خیر ہے یعنی لباس ستر اور لباس زینت سب سے اچھا ہے ذلک مبتدا اور خبر اسکی خبر جو اور جملہ بیان فضیلت لباس التقویٰ ہو اور باقی قرار رحمہ اللہ نے لباس التقویٰ برفع پڑھا پس یہ مبتدا ہو اور جملہ ذلک خبر اسکی خبر اب رہا بیان اسکا کہ لباس التقویٰ جو استعارہ ہو تو کس خبر سے استعارہ ہو ورنہ کیا مراد ہو فقال الحافظ فی التفسیر مفسرین نے اسکے کئی معنی بیان کیے ہیں عن عکرمہ وہ لباس ہے جو قیامت میں متقیوں کو ملے گا۔ رواہ ابن ابی حاتم زید بن علی و سدی و قتادہ و ابن جریر کے ساتھ جو عبد الرحمن بن زید اللہ تعالیٰ سے خوف کر کے اپنی شرمگاہ ڈھکی رکھے پس سب معانی قریب قریب اور حضرت عثمان سے روایت ہو کہ منیر خطبہ میں لوگوں کو کتنے مارنے کا حکم دیتے اور کبوتر بازی کرنے سے منع کرتے پھر کہا کہ ای لوگو تم ان سر از میں اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھو کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے سنا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو کہ نہیں چھپائی کسی نے کوئی سریت مگر آنکہ اتنا لے اسیر علانیہ ایک چادر پہنا تا ہو اگر کھلی سریت ہو تو پٹی چادر اور اگر سری سریت ہو تو پٹی چادر پہنا تا ہو پھر یہ آیت پڑھی ولباس التقوی ذلک خیر فلاح پس آیات اللہ اور کما کہ انبیا کھصلت ہو۔ رواہ ابن جریر و الطبرانی و ابن بصری نے اسکو حضرت عثمان سے سنا ہو تو کتنوں کے قتل اور کبوتروں سے بازی نہ کرنے کو خطبہ میں چنانچہ کا حضرت عثمان سے سنا تو شافعی و احمد و بخاری فی الادب کی روایات بطریق صحیحہ سے ثابت ہو اور یہ شامی و باقی جز و روایت مرفوع کا و اللہ اعلم ذلک من الیت اللہ تعالیٰ لباس تقویٰ یا یہ جملہ لباس نازل فرمایا آیات الہی سے یعنی اسکی قدرت کے دلائل سے ہو اتنا کہ کثرت شایدا و لا آدم مذکر کرین یعنی فصاحت و بھال کرین پس ایمان لائیں اس میں حدیث التفات ہے یعنی پہلے جبرئیل نے خطاب فرمایا تھا اور یہاں بصیغہ غائب فرمایا پس خطاب سے غیبت کی طرف التفات ہو اور آیت میں دلیل ہو کہ ستر عورت ظاہری یا ب تقویٰ اور اعمال صالحہ جو باطنی خوش اخلاق و عیادت صادقہ سے ہوں وہ اصل لباس ہیں پس اگر تمام دوشا سے وغیرہ لاد سے ہو اور باطن میں اخلاق خرمومہ و اعمال ناپاک رکھا ہو تو وہ تنگ و سے بدتر ہو اور اگر باطنی لباس تقویٰ سے آراستہ ہو تو کھچا کھچا اسیر کمال زینت ہو اور حقیقت وہ آیات الہی میں سے ہو کہ اللہ ہے اور سب ایمان لائے لوگو نہ نظر نہیں آیا فست فی العلم السی قولہ تعالیٰ یا نبی آدم قد انزلنا علیک لباسا۔ ہر گروہ کے واسطے لباس خاص ہو پس ہر فون کے واسطے لباس معرفت ہو اور مجاہد کے واسطے لباس محبت ہو اور کثرتوں کے لیے لباس شوق ہو اور حدیث کے لیے لباس توحید ہو اور زامروں کے لیے لباس زہر ہو اور متقیوں کو لباس تقویٰ ہو اور اولیاء کو لباس ولایت ہو اور انبیا کو لباس نبوت ہو اور مرسلین کو لباس رسالت ہو اور انہیں سے ہر ایک کی واسطے ظاہر و باطن ہو پس زینت باطن تو متقیوں کی نظر زینت کے واسطے ہو اور ظاہر زینت کے واسطے شریعت کے ہو پس ہر اس زینت سے حقیقت میں آراستہ ہو وہ ان زینت

سے شامی و باقی جز و روایت مرفوع کا و اللہ اعلم ذلک من الیت اللہ تعالیٰ لباس تقویٰ یا یہ جملہ لباس نازل فرمایا آیات الہی سے

کی وجہ سے مخلوق کے درمیان مزین اور محیب ہو جاتا ہو اور تو لہ تعالیٰ وہ لباس تقویٰ ذلک غیر یعنی بہتر سب سے لباس تقویٰ
 ہو کیونکہ ہر لباس میں ضرورتاً نفس بند سے کو حلا ملتا ہو اور لباس تقویٰ میں نفس کو کچھ حظ نہیں ہو۔ اور یہ لباس تو عوام کے
 ہیں اور لباس تقویٰ وہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی عزت و جلال میں فنا ہو گیا اور صفات الہی سے اسکو قوت حاصل ہوئی یعنی بدون
 حلول وغیرہ وہی و قیاسی باتوں کے اس میں صفات الہی سے انصاف ہو جیسا کہ قرب و اقل میں جابجا مذکور ہو چکا پس لباس تقویٰ
 میں ہر لباس فنا ہو جاتا ہو اور جو شخص اس لباس سے آراستہ ہوا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمام عالم کے واسطے قبلہ ہو جیسا کہ
 اس پر نظر کرتا ہو وہ اللہ تعالیٰ کے عزوجل کے انوار صفات کو پا کر پس اس لباس انصاف کی طرف حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اشارہ فرمایا بقولہ من رآنی فقد رای الحق جسے مجھ کو دیکھا اسے حق کو دیکھا **قال المترجم** اہل تصوف نے اس حدیث کے
 معنی سے بھی اشارہ کئے ہیں کہ اسے ہر قدم مفصلا اور قولہ تعالیٰ یواری سوا تم اشارہ ہو کہ تم سب کے سب انوار قدم سے
 ننگے اور جدوشت کے عیون سے ایسے ہو جیسے ننگے کے اعضا و شرم کھلے ہونے سے وہ محبوب ہوتا ہو پس تم کو چاہیے کہ جدوشت
 کی علتیں اور عیوب کو لباس قدم سے ڈھکو بانظر کہ شریعت پاکیزہ پر ٹھیک چلو اور عقائد درست کرو اور حقیقت و طریقت چلو
 انوار حاصل کرو پس لباس علم سے شرمگاہ ہالت یعنی عیب ہالت کو چھپاؤ اور جو عیوب کے بندہ کو لازم ہیں انکو صفات
 ربوبیت سے چھپاؤ یعنی اخلاق الہی عزوجل سے آراستہ ہو واسطیٰ آئینے فرمایا کہ سورۃ توبہ ہالت ہو اور سب سے
 برتری ہوئی زینت یہ ہو کہ بندہ لباس تقویٰ سے آراستہ ہو یہ لباس ایسی زدہ ہو کہ اسکو کسی حد نہ ہو اسے کامر نہیں بھاڑ سکتا
 کیونکہ وہ اہل میں دل کا لباس ہو اور ظاہری پرہیزگاری اسکی علامت ہو کہ ہر بات میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادب رکھتا ہو وہ
 یوں ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو نہ دیکھے پس تو غور کر کہ تو نے کون سا لباس پہنا ہے فیض صدق ہو یا فیض فسق ہو نظر کر
 نے کہ کمال لباس سب حق تعالیٰ کی مخلوق میں حسین سے لباس تقویٰ لباس حقانی ہو اور جو لباس کہ سو آۃ کو چھپاتا ہو وہ
 لباس کراہت ہو اور لباس تقویٰ وہ لباس ایمان ہو اور وہ سب سے اشرف ہو بعض نے کہا کہ لباس الہدایہ تو عوام کے
 لیے اور لباس تقویٰ خواص کے واسطے ہو اور لباس ہدایت عارفوں کا لباس ہو اور لباس زینت دنیا والوں کا لباس ہو۔
 لباس تقار و مشاہدہ وہ اولیاء کا لباس ہو اور لباس محضۃ انبیاء علیہم السلام کا لباس ہو **قال الاستاذ** قلب کے واسطے
 لباس تقویٰ ہو اور وہ یوں ہو کہ قصد چار رکھے اور طبع کو دور کرے اور اس کے واسطے لباس تقدیس ہو یعنی لائے کو ترک
 کرے اور عزالت کو درمیان سے دور کر دے اور سر باطن کے واسطے تقویٰ سے ایک خاص لباس ہو وہ ہر ملاحظہ و نظرات
 کو دور کر دینے سے حاصل ہوتا ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کو بھی اسی چیز سے ڈرایا اور پرہیز کرنا فرمایا جس سے آدم
 علیہ السلام کو ہوشیار و پرہیز کرنا لازم نہ ہو فرمایا تھا یعنی ہر شہوات سے اور ہر ایسی چیز سے جسکو نفس چاہے اس سے پرہیز کر
قال فی السیرۃ یہ آیت بیان لباس کے بعد ذکر واقعہ آدم علیہ السلام کے کہ انہیں فریب شیطان سے برہن کی مصیبت ہو چکی تھی
 اس واسطے بیان فرمائی کہ نہت لباس کا شکر یہ اگر کریں اور بجا ہے تو ان سے بدن ڈھانکنے کے اس لباس کی خوبی قیاس کریں
 اور غور کریں کہ ننگے ہونے میں سو آۃ کے کھانے سے کیا نصیحت و امانت ہو پس حضرت شمع عزوجل کے منہ ان احسان کے مقابلہ
 میں تقویٰ اختیار کریں اور جو حکم انکو حضرت شمع عزوجل نے دیا ہے اسکو مانیں پھر شیطان واسطے اس سے پرہیز کر دیا حکم دیا

اور جو اپنے اُنکے باپ آدم علیہ السلام کے ساتھ بدی و فریب ہانت کا برتاؤ کیا تھا یاد دلایا بقولہ
 یٰٰبَنِیَّ اٰدَمَ لَا یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطٰنُ کَمَا اَخْرَجَ اٰبَوٰیْکُمُ مِنَ الْجَنَّةِ یَتَّبِعْ عَنْهُمَا لَیْسَ لَیْکُمْ مَعَهُ سُوْرَۃٌ
 اَوْ اَوْلَادٌ اَوْ مَلٰئِکَۃٌ یُّکَلِّمُ الشَّیْطٰنَ حِیْثُ لَا تَوْفِیْقُہُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّیْطٰنَ اٰوْلِیَّاءَ لِلَّذِیْنَ لَا یُوْمِنُوْنَ ○
 وہ دیکھتا ہو کہو اور اُسکی قوم جہان سے تم اُنکو نہ دیکھو پہننے لکے ہیں شیطان رفیق اُنکے جو ایمان نہیں لائے
 یٰٰبَنِیَّ اٰدَمَ لَا یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطٰنُ اَوْ اَوْلَادُ اَوْ مَلٰئِکَۃٌ یُّکَلِّمُ الشَّیْطٰنَ حِیْثُ لَا تَوْفِیْقُہُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّیْطٰنَ اٰوْلِیَّاءَ لِلَّذِیْنَ لَا یُوْمِنُوْنَ ○
 پیروی کرو شیطان کی کہ تم بھی فتنہ میں پڑ جاؤ گے اَخْرَجَ اَبَوٰیْکُمُ مِنَ الْجَنَّةِ جیسے اُننے نکال باہر کیا تھا اُسے مان و باپ کو اپنی
 فتنہ پر داری کے ساتھ جنت سے یَتَّبِعْ عَنْهُمَا لَیْسَ لَیْکُمْ مَعَهُ سُوْرَۃٌ کہ بدن سے اُنکا لباس لے لیا تھا سُوْرَۃٌ اَتَقَمُوْا
 تاکہ دکھلاوے دونوں کو اُنکی شرمگاہیں یہ واضح ہو کہ حملہ تشرع عنہا حال ہو پس بعض نے کہا کہ ابوکم سے حال ہو یا اخرج کے فاعل یعنی
 ابلیس سے حال ہو اور بجائے تشرع ماضی کے نیز ماضی اس فائدہ کے واسطے آیا کہ حکایت حال سے اس وقت کا تصور نہ ہو بلکہ
 سما جاوے تاکہ اولاد آدم کو شرم آوے اور شیطان کی پردی سے شرم کریں اور اُسکو دشمن جان کر اُسکے کاموں و باتوں سے بیدار ہو کر
 راہ حق کی پردی اختیار کریں۔ اگر کہا جاوے کہ اخرج کرنا والا اور لباس اُٹارنے والا شیطان نہیں کیونکہ اُسنے یہ حرکت اپنے پیشانیوں
 نہیں کی تو جواب یہ ہے کہ لباس کا پھین جانا اور جنت سے نکلنا اسی شیطان کے دوسوہ سے واقع ہوا اور اسی کا دھوکا دینا اس کا فتنہ
 سبب ہوا اسی سبب سے اسکی طرف نسبت کیا گیا پس یہی انقلاب ہو کہ وہ کیا لباس تھا جو اُنکی تو اب لباس و قناد و شہ سے مروت
 کہ ناخن اُنکا لباس تھا اور بعد تشرع کے ہاتھ پردہ میں نہ نہ کے طور پر زینت و زینت و یاد دلانے کو باقی رہ گئے ہیں قَالِ الْمَلٰٓئِکَۃُ
 قَدْ رَاہُ عِبْرَۃً لِّرَاقِۃٍ اِس رِوَایَت کے فیوض میں کلام ہو اور شاید یہی اس سبب سے ہو کہ وہ لباس کو باقی رہ گئے ہیں قَالِ الْمَلٰٓئِکَۃُ
 ہو یا جملہ فیوض ہو اور وہ سبب بن بنیہ سے ابن جریر سے باسناد صحیح روایت کی کہ لباس نور تھا جو اُنکی نظر کے درمیان حائل تھا اور
 جو اُننے فرمایا کہ لباس تقویٰ تھا اور یہ مناسب ہو اور بعض نے فرمایا کہ لباس جنت میں سے ایک لباس تھا اور یہ قول اقرب ہے اور
 کہ لباس اور اُنکا آئنا حقیقی لباس کے ساتھ اطلاق ہوتا ہو اور اولیٰ یہ کہ مطلق لباس لیا جاوے جو لباس جنت میں حقیقی کو اور لباس
 کو دونوں کو شامل ہو حال اُنکا اور اولاد آدم تم فتنہ شیطان سے جو وہ کو گمراہ نہ کرے جیسے تھا اس سے والدین کو جنت سے اس حال
 سے نکلوا یا اِنَّ اٰیٰتِکُمْ ہُوَ وَ قَبِیْلَہُ مِنْ حِیْثُ لَا تَوْفِیْقُہُمْ یعنی تم بہت ہوشیار رہو شیطان کے کرو فریب سے کہ اُسکا آخرت
 میں جہنم جہنم دی گئی ہو تو ایک مدت تک اسکی عبادت کا اور نیز وہ بھی مخلوق پر اسکا غرض اسکو سبب عموم رحمت کے دینا ہے
 یہ دیر یا گیا ہو کہ اول بار صور پھونکے جانے کے وقت تک زندہ رہے اور بہت سی قابو و قدرت اسکو دیدی گئی ہو چنانچہ ایک سے
 بیان فرمائی کہ اندر یا کم ہوا ہے یعنی وہ شیطان دیکھتا ہو کہ وہ خود بھی اسکے قبیل میں اس نسبت سے کہ تم اسکو نہیں دیکھتے یعنی ان
 شیطانوں کو پس وہ تمہارے دل میں و دماغ میں ایسے طور سے آکر دوسوہ ڈالے گا کہ تم اسکو نہ دیکھ سکو گے اور وہ تم کو دیکھے گا اور وہ
 اکیلا نہیں بلکہ مع قبیل ہر ایک میں ضمیر قال اس میں بھی شبہ شیطان اسی ضمیر متصل کی تاکہ یہ لفظ ہر ضمیر مفصل سے کر دی تاکہ قبیلہ کا
 عطوفت ہو ہر قبیلہ جمع قبیلہ یعنی ایسی جماعت متبعہ کہ انہیں بعض کے مقابل ہوں یعنی ایک جہاں میں آئے ساتھ

ایک طرح کے مقابل لوگ ہوں اور قبیلہ وہ قوم جو ایک داد کی اولاد ہوں مراد یہاں اسکے قبیل سے شیطان کا لشکر ہے یہی
 منکر نے اختیار کیا اور قنادہ نے فرمایا کہ وہ ایسے جن اشیائیں ہیں کہ انہیں میں سے ابلیس بھی ہو اور ابن عباس نے کہا کہ مراد اس سے
 شیطان کی اولاد ہے اور یہ بنظر لفظ قبیل کے مناسب ہے اور لشکر شیطان سے تفسیر مثل و ارتح ہے پھر جو فرمایا کہ وہ ہنگو اشیائیں
 سے دیکھتے ہیں کہ تم انکو نہیں دیکھتے ہو تو مفسر دبیضاوی وغیرہ نے کہا کہ یہ سبب اسکے کہ انکے اجسام بہت ہی خفیف دیکھنے والے ہیں جیسے ہوا
 کہ نظر نہیں آتے ہیں یا اس سبب سے کہ انہیں کوئی رنگ نہیں ہے اور یہی معتزلہ کا قول ہے اور واحدی و ابن الجوزی نے ابن عباس سے
 سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے شیطانوں کو ایسا کر دیا ہے کہ آدمیوں میں انکے خون کے مانند روان ہیں اور آدمیوں کے سینے انکے رہنے
 کے ٹھکانے ہیں سو اے اُن آدمیوں کے جنکو اللہ تعالیٰ نے محفوظ فرمایا کہ انکے سینوں میں تو مسکن نہیں کر سکتے ہیں
 ورنہ اور وہ انکے سینوں میں مسکن رکھتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے پناہ مانگنے کو سکھایا بقولہ الذی یوسوس فی صدور الناس
 پس وہ لوگ آدمیوں کو دیکھتے ہیں اور آدمی انکو نہیں دیکھتے ہیں مجاہد سے مروی ہے کہ ابلیس نے کہا کہ ہمارے واسطے چار باتیں
 کر دی گئیں ہم دیکھتے ہیں اور دکھلائی نہیں دیتے اور ہم تخت الثری سے نکل آتے ہیں اور ہمارے پورے پھر عود کر کے جو ان ہو جاتے
 ہیں ابن دینار سے روایت ہے کہ جو دشمن مجھے دیکھتا اور تو اسکو نہیں دیکھتا البتہ بڑی ہوشیاری و شققت کا سامنا ہے مگر جسکو
 اللہ تعالیٰ چاہے وہ چاہے میں کتابوں کی اسی آیت کے آخر میں جنکو اللہ تعالیٰ نے جلالت نے بچا یا ہے وہ مذکور ہیں یعنی مومنوں کو
 ایسی قوت ہے جو چاہے اللہ رب العالیٰ من عہدتم من عبادک المؤمنین برحمتک وبقضاک و انت علی کل شیء حفیظ و اوضح ہو
 کہ زبیری وغیرہ نے اسی آیت کے استدلال کیا کہ شیاطین کا دیکھنا ممکن نہیں ہے اور یہ قول مردود ہے اس واسطے کہ جیسے شیاطین ہیں اللہ
 تعالیٰ قوت پیدا کر دی کہ آدمیوں کو ہر طرح دیکھ سکتے ہیں ایسے ہی جہم اللہ تعالیٰ آدمیوں کی آنکھ میں ایسی قوت دیدے
 تو دیکھ سکتے ہیں اور آیت میں انکا دیکھنا محال ہونے پر کوئی دلیل نہیں کیونکہ آیت سے اتنا درجہ بڑھتا ہے کہ شیاطین جسکو اس راہ
 سے دیکھتے ہیں کہ جس راہ سے ہم انکو نہیں دیکھتے پس اول تو نہ دیکھنے سے نہ دیکھ سکتا کیونکہ ثابت ہوا مثلاً جو شخص دیکھنے میں مدد دیتا ہے
 اسکو کہہ سکتے ہیں کہ زید دیکھتا ہے اور زید اسکو دیکھتا ہے لیکن یہ کہنا ٹھیک نہیں کہ وہ شخص زید کو دیکھتا ہے کیونکہ اگر انکے کھل جاوے
 تو وہ کہہ لیں کہ وہ ہم کو نہ دیکھتا تو ایک راہ کر کے خاص ہے جیسے جس راہ سے وہ ہم کو دیکھتے ہیں ہم اس راہ سے نہیں دیکھ سکتے ہیں پس
 جابریہ کہہ دے کہ وہ ہم کو دیکھتا ہے لیکن یہ کوئی نکتہ خاص کی نفی سے عام کی نفی نہیں ہوتی اور دبیضاوی وغیرہ نے کہا کہ وہ دیکھتا اسی حیثیت سے کہ
 اسی راہ کر کے ہے کہ جب شیطان اپنی اصلی صورت پر ہو اور اگر کسی حیوان یا پرند وغیرہ کی صورت میں متحول ہو تو اس راہ سے دکھلائی
 دیکھا کیونکہ حیوان کو متحول ہونے کی قوت حاصل ہے اور یہ امر مشہور و معروف ہے اور بسا اوقات شیطان بصورت پیر مرد کے اکثر عابدوں کو
 یا سائب کی صورت میں نظر آتا ہے ولوی روم نے کہا ہے انو ابلیس آدم رو سے ہست پس بہر قی نشاید داد و ستد سے بہ اور آج
 میری گھبراہٹ سے شیخ قاضی زکریا نے کہا کہ قاضی ہے کہ شیطان کا زنا آنا اور نہ آنا صرف اللہ تعالیٰ کی قوت پیدا کرنے پر ہے پس
 جو قوت کسی بندہ کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ہے تو شیطان اپنی صورت پر اسکو نظر آتا ہے چنانچہ احادیث صحیحہ سے بھی ثابت ہے کہ بعض
 اوقات شیطان بعض لوگوں کو نظر آدیکھتے قال المسرحم شیخ زکریا نے بہت صحیح و صواب بات بیان کی اور مدار امتحان اس بات پر
 ہے کہ شیطان اگر نظر آوے تو ہر شخص اسکو جان لے اور وہ سوہنہ نہیں نہ چہرے لہذا نظر پر پردہ ہو اگر پردہ اٹھ جاوے تو نظر آوے گا

جیسے آنحضرت صلعم نے دیکھا بلکہ گرفتار کیا ہو پس آیت میں تو عدم امکان پر کچھ بھی دلیل نہیں ہو۔ اور بعض نے جو کہا کہ احادیث میں اس آیت کی تخصیص نہیں تو یہ تو تقدیر تسلیم اس امر کے ہو کہ من حیث لا توہم سے یہ مراد ہو کہ انکی اصلی صورت پر بسبب جسم نامی لطیف بلکہ ہونے کے نہیں دیکھ سکتے ہو ورنہ احادیث صحیحہ سے تخصیص کی کوئی ضرورت نہیں ہو۔ واضح ہو کہ معتزلہ وغیرہ تمام است کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہو کہ شیطان ایک جسم مخلوق ہو اور ایسا ہی جن بھی مخلوق ہیں اور انکے وسوسہ آدمیوں کو اس طور سے پہنچتے ہیں کہ آدمی کو یہ خبر نہیں ہوتی کہ یہ شیطان نے القار کیا ہو حتیٰ کہ اگر وہ کافر ہو تو اسکو قبول کرتا ہو مگر نہ اس طرح سمجھ کر کہ شیطان کی بات ہو بلکہ اپنی رائے و فہم سمجھ کر ضرور ہوتا ہو اور اگر مسلمان ہو پس اگر اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا تو یہ وسوسہ مجھے نہیں پاتا وہ بعلم شریعت و توفیق الہی اسکو رد کر دیتا ہو ورنہ ہر ایک جاہل و فاسق مسلمان اسکے دسائوں کو خواہ شہوات فسق و فجور کے ہوں یا اور سی طرح لگے ہوں قبول کرتا اور بسا اوقات اسکے موافق کار بند ہو کر آخر متنبہ ہوتا ہو پس اگر توبہ کر لی تو خیر ورنہ بدکاری پر اصرار کیے اور اڑا رہنا ہو لیکن شیطان پر اجنت کرنا تو عموماً زبان پر چڑھا ہوتا ہو اب اس زمانہ میں ایک گروہ پیدا ہوا ہو انھوں نے شیطان کو بالکل ہی چھپا ڈالا اور کہنے لگے کہ شیطان کا کہیں وجود ہی نہیں ہو اگر ہوتا تو نظر آتا اور محسوس ہوتا حالانکہ یہ سخت ہی نادانی ہو روح نفس وغیرہ قوی ہیں جو نظر نہیں آتی اور دوسرے کی روح اسکو محسوس نہیں ہوتی ہو پھر کیا اس نظر نہ آنے سے دوسرے میں روح ہی نہیں ہو پس اس گروہ نے قرآن مجید و احادیث و اجماع است بلکہ جملہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ وغیرہ بلکہ عقل سلیم سب سے انکار کیا اور ایسی صورت میں کفر میں کوئی شک نہیں پس انفسوس ہو کہ احق بالذلیل و حجت لقل و عقل کے انکار کرنا و کفر اختیار کر عقل سلیم نہیں روا رکھتی ہو اور آیات مصرح ہیں چنانچہ قاسم ہا لہدانی لکھا لمن انما یحییٰ وغیرہ بالکل سچ ہیں پس اس گروہ سے سخت تعجب و حیرت ہو اور اللہ تعالیٰ یہ ہدایت فرما ہو جو کچھ ہے شیطان جس سے دسائیں دگر اسیان وغیرہ پھیلاتے ہیں اسکو درمیان سے نڈا کر دیا کہ لوگ اس پر نصرت کرتے ہیں درمیان سے نڈا کر دو کہ وہ زبان خالی سے بچے یکمال دوستی اور اتحاد ہو انما یجعلنا الشیطانین اولیاء لذلذین لا یدعون اللہ و الذین لا یدعون اللہ تعالیٰ فرما ہو کہ چہنے کر دیا ہو شیاطین کو اولیاء ان لوگوں کا آدمیوں میں سے ہو ایمان نہیں رکھتے ہیں اولیاء جمع ولی کی بیان یعنی انھوں ہو مددگار لوگ یا قرآن مجید اول دفع ثانی جمع قرین کی جو نہایت نزدیک ساتھی ہو جو کچھ ہوا دلوں سے میں پس بسبب ایمان ان کا ہزار شیطانوں کو بنانا نہایت مناسب ہو کہ الہین از را طلبی و کما انما اگر یہ صورت میں اتفاق نہ ہو کہ انی السراج المذیر فی العرش قولہ یا بنی آدم لا یتکلم الشیطان یعنی شیطان تکوید ہائے دراز و طبع مال و جاہ و عمر وراثت تک پہنچنے کی ہوسات سے فتنہ میں نہ ڈالے جیسے تھا رہے باپ آدم کو جنت اور اسکے دوام کی طبع ملائی کیونکہ اس سے آدمی تمام قدس و کثرت سے عالم کہ درت و جنت کی طرف مائل ہو تا ہو یعنی ہا طر باطن پریشان ہو جاتی اور کلمہ غلط اس پر چھپا جاتی ہو اور عالم نور و سرور سے نکل جاتا ہو جیسے آدم کا حال ہو کہ وہ جنت خلد سے عالم دنیا دی میں نکالے گئے پس یہ چیزیں نورانی لباس کو آدمی کے سر باطن سے اُتر دیتی ہیں اور اسکو لباس تقویٰ سے محروم و تقا لے نے یہاں ذکر کیا ہو نہ انکار کرتی ہیں جب بندہ اپنی ہوا سے نفسانی و طبعی شہوات شیطان کا تابع ہوتا ہو اور اسی خواہش و شہوت کو طلب کرتا ہو تو نہایت عبادت و شہادت خاصہ ہو جاتی ہو اور نور درگاہ سے محروم ہو جاتا ہو اور انسانی ظہین اس پر غلبہ کر کے سامنے آتی ہیں کیونکہ ذرات کی بلاتین ہی میں یعنی انہیں سے آدمی درگاہ جنت سے دور پڑ جاتا ہو۔ اور جنت سے نکالنے اور لباس اُترنے کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی حالانکہ وہ حقیقت اس واقعہ کا باعث ہو اور ظہور قرین واسطہ ہو تو اسی وجہ سے کہ جب بندہ کو دوری و دوری کی کوئی سلامت ملنے کو ہوتی ہو تو امتحان میں

بندہ اسی مطرود و مردود و بادی یعنی شیطان کے وسوسہ و اسکے مخرقات کو قبول کر لیتا ہے پس اثر و دوری و مجوری ظاہر ہوتا ہے و درجہ طہارت کو خود ذرا بھی قدرت نہیں ہے کہ جبکہ چاہے گمراہ کر سکے اور اضلال اسکے اختیار میں نہیں ہے اور بہانہ و اذنیات اور آتش محبت و دوزخ محبت ہوئے تو وہ ان بندہ کے حال سے محسوس ہوتا ہے کہ وہ اس آتش محبت و انوار مودت میں جل جائیگا جسے بسا اوقات فی الجملہ درد فراق چکھا دیا جاتا ہے جو درحقیقت ان بندہ پر نہیں ہے، بعض مشائخ سے سوال کیا گیا کہ کس چیز نے مخلوق کو جنت سے محالہ جہان قرب حق حاصل تھا حالانکہ اس مخلوق کو معرفت حاصل تھی تو فرمایا کہ اتباع نفس و خواہش نفس و شیطان نے وہ کر دیا بس عطا کرنے کا کہ آدم علیہ السلام کا جنت سے نکلنا اور بہت گریہ و زاری کرنا اور اپنی عاجزی ظاہر کرنا اور انکی پشت سے انبیاء و رسولوں کا طور ہونا یہ انکے واسطے جنت و اسکی نعمت کے لیے بڑے گمراہی کے بعض کے کہ کہ قولہ نیز عذابا لہا سما۔ اس سے انوار قرب و عزت مراد ہیں یعنی لباس جنت سے جس طرح خارج ہوئے ویسے ہی ان انوار سے باہر ہوئے اور ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ یہ لباس وہ نور قرب تھا جو انکو حاصل ہوا تھا ضرر بادی کے کہ کہ سب سے بہتر لباس حضرت آدم کو لباس قرب و حضوری تھا پھر جب خلافت حکم اُن سے واقع ہوا تو یہ لباس اتار لیا گیا۔ بعض سلف نے کہا کہ جنت سے راستی کی بے ادبی کی جو اسپر وارد ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس پر اسکے عیوب نفس کو گو یا کر دیتا ہے استاد نے کہا کہ خواہش نفسانی میں نفس کی بات جیسے کان دھر کر سنتی تو وہ ہوا جس نفس و ہوس شیطان میں پڑ جاتا ہے پس وسوس و ہوا جس باہم ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اور نواظر قلب اور زواجر ظلم اسکے مقابلہ میں آخر کار پست ہو جاتے ہیں پس بہت تھوڑے عرصہ میں یہ وسوس و ہوا جس تمام اُسکو گھیر لیتے ہیں اور وہ شخص انھیں لوگوں کی ٹری میں گوندہ دیا جاتا ہے جو اپنی جی کی چاہت کے غلام بنے بیٹھے ہیں پھر اسکی اس حالت سے اسکا قدم الٹھکرتا ہے اور آخر گناہ میں گر کر عذاب کی خندق کی طرف پھسلتا چلا جاتا ہے پھر اگر توبہ کی توفیق پہنچے تو تدارک کر سکے اسکے ہاتھ تو تھام لیا اور اوپر نکال لیا بشرطیکہ اسنے پہلے کاموں سے وہ میل دور کر دیا اور اگر یہ نہ ہوا تو پھر چند روز میں اسکے دل پر سیاہی چھا جاتی ہے اور اسکو پتھر بنا دیتی ہے جب یہ حالت پہنچتی تو حیات اس سے الگ ہو جاتی ہے اور بلائیں اسپر پوری ہو جاتی ہیں **قال المصنف** گو یا یہ نکتہ ماخذ ہے حدیث صحیح مسلم سے جہنم گناہ کرنے سے قلب پر ایک نقطہ سیاہ پیدا ہونے اور در صورت عدم توبہ کے بڑھ کر تمام دل گھیرنے اور پھر اس میں بھلائی نہ سامنے کا حال نہ کرے۔ فقہر۔ پھر اوتھا لئے سنے بندوں کو شیطان سے زیادہ تخریر دلائی کہ وہ ایسا چور پکا اور دشمن دین ہے کہ کسی راہ سے چوری کر لیتا ہے کہ آدمی اسکو دیکھتا نہیں کہ کمال قال تعالیٰ انہ یراکم ہر وقبیلہ من حیث لا تر و نہم شیاطین تو اس بہت کو دیکھتے جب ہر سے بندہ پر تقدیر امتحان آنے والے ہیں اور وہ مشیت میں جاری ہو چکے ہیں پھر جب شیاطین نے دیکھا کہ چنگم قنار اسپر جاری ہوا ہے تو گمراہ کرنے کے قصد سے اسکے پیچھے پڑتے ہیں کہ توبہ قنار تو مقدس نہیں مل سکتی پس اس میں اسکو موقع وسوس سے راہ مستقیم سے نکال باہر کریں اور اگر وہ ثابت قدم ہو تو قنار مقدس کو باطن میں خوشی سے برداشت کرے گا اگر چہ ظاہر میں اسکو سنج و کھنٹ پہنچے پس جب ایسا موقع پاکر شیطان اسکے پیچھے ہوئے اور بندہ اسکو دیکھتا نہیں کہ جیت تک کہ وہ اپنی شہوات کی تاریکی اور اس سے عیاں ہیں پڑا ہوا ہے اور نیز شیطانوں کو بھی نہیں دیکھ سکتا جب تک کہ اپنی طبیعت کی تاریکی و حجاب میں گرفتار ہے پس شیاطین عجیب تباہ و پاکر جو کچھ انکی حرکتیں گمراہ و تباہ و برباد کرنے کی ہیں سب اسکے ساتھ مناسبت طور سے عمل میں لاتے ہیں اور اگر بندہ اپنے نفس کی سیاہی اور خواہش نفسانی کی تاریکی سے درگاہ نورانی حضرت عزت و عزوجل کی طرف رجوع لایا اور آسمان غیب کو دیکھا اور درگاہ عرونی عزوجل میں اپنے نفس و شیاطین کے مشر و فساد سے پناہ مانگی و اتھی ہوا حتی کہ اسکو قرب حاصل ہوا تو اللہ تعالیٰ اُس کو

نور بصیرت عطا فرماتا ہو جس سے شیطانوں کو اور ان کے مکر کو دیکھ لیتا ہو پس اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم وغیرہ سے اسکو الگ کے کر دیتا ہو
 حاصل ہو جاتا ہو جس سے وہ اللہ تعالیٰ کی تائید و قوت سے ان سب شیاطین کو ایک دم میں جلا دیتا ہو اور سب کو اپنی نظر سے دیکھ کر
 دور بھگا دیتا ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مجید میں واضح دو آیتیں فرمائی ہیں جس سے صریح معلوم ہوا کہ بندہ نیک کی یہ حالت ہو کہ شیاطین
 کو ان کے مواقع حیلہ گری و اشکال میں دیکھ کر اپنے آپ کو اُن سے بغایت الٹی محفوظ کرتا ہو پس اول آیت تو قوله تعالیٰ ان الذین اتقوا اذا مسهم
 طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون۔ البتہ جو لوگ متقی ہوئے جبکہ انکو کچھ وسوسہ شیطانیاں پہونچنے تو یاد کرتے یعنی ہوشیار ہو جاتے ہیں
 بیا ر آئی و آیات پاک کے پس وہ ناگاہ دیکھنے والے ہو جاتے ہیں اور دوسری آیت تو قوله تعالیٰ لا یسمعون الی الملأ الاعلیٰ ولقد فون من کل جبار
 و جبار ولهم عذاب واصب الامن خطفت الخطفۃ فاتبعہ شهاب ثاقب الا یہ شیخ ذوالنون رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر شیطان تجھے ایسی جگہ سے
 دیکھتا ہے کہ تو اسکو نہیں دیکھتا تو اللہ تعالیٰ تیرے پاس پروردگار عزوجل سے استعانت طلب کر پس اسکی نظر رحمت کے سامنے بھلا شیطان واسکا مکر کیا جیسے
 تعالیٰ کو نہیں دیکھتا پس تو اپنے پروردگار عزوجل سے استعانت طلب کر پس اسکی نظر رحمت کے سامنے بھلا شیطان واسکا مکر کیا جیسے
قال تعالیٰ ان کید الشیطان کان ضعیفاً الا یہ۔ البتہ مکر شیطان بہت ضعیف ہو **قال المترجم** شیطان ہوا فرشتہ ہوا پھر پھر یا کوئی
 چیز ہو سب حکم اسی عزوجل کے تحت قدرت میں مسخر ہیں کسی کو ذرہ برابر عینے کچھ بھی خلاف کی مجال نہیں ہو اگر صدق دل سے مومن ہو تو شیطان
 کی کیا مجال ہو کہ جیسے واسطے نظر رحمت الہی جل سلطانہ ہواسکی طرف آنکھ اٹھا سکے قد قال تعالیٰ واما کان لہ علیہم من سلطان الا انہم لم یؤمنوا
 بالآیۃ من ہونہا فی شک و ربک علی کل شیء شفیظ الا یہ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے شیطان کو اپنے اولیاء رہنے مومن بندوں سے
 جو اسکی جناب میں عاجزی و بندگی کرتے ہیں اور سوائے اسکے کسی کو شریک نہیں لاتے بلکہ اسکی جناب پاک مقدس میں شرک کا جب کہیں نشان
 ہی نہیں اور اس درگاہ عظمت میں اسکا امکان نہیں تو شرک کی نفی کرتے ہوئے شراستے میں سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون بالجملہ اسکا کرم و فضل ہو کہ مومن بندوں
 سے شیطان کا ٹھنڈ پھیر دیا اور اعدا و اپنی کا فزون و مشرکوں کی طرف کر دیا کہ وہ سب شیطان کے دوست ہو گئے اور یہ کافر و مشرک
 مع شیطانوں کے سب کے سب اہل ایمان کے دشمن ہوئے وقد قال تعالیٰ واما جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون بالآیۃ تھریح کر
 کہ یہ سب کچھ ہماری قدرت و مشیت سے ہو کسی اور کو بیان کوئی بات کرنے کی مجال نہیں ہو جس جب بندہ کو ایمان لے لیا ہو تو وہ سب شیطان
 و دیکھتا ہو اور نعوذ باللہ تعالیٰ سے اگر کافر و مشرک بنایا گیا تو وہ پتا پھرتا اور دوسروں کو خالق بناتا پھرتا ہو تعالیٰ اللہ تعالیٰ یقول الظالمون
 حلوا کبیرا سب چیز فقیر اسی پاک پروردگار عزوجل کی قدرت کا ملکہ و مشیت محکم سے پیدا ہوئی ہو اسی نے مومنوں کے دلوں میں اپنی
 الفت دیدی اور آپس میں وہ مومنین ایک جان و قالب ہیں اور اسی نے فاسقوں کا فزون و مشرکوں کے دلوں میں شیطان و اسکی تابوتوں کی
 الفت دیدی کہ وہ مومنوں کے دشمن ہیں لیکن مومنوں کو ان شیاطین کی عداوت سے کچھ نہیں ہو سوا سب سے کہ یہ لوگ عین حفاظت ازل ہیں
 ان دشمنوں کے شر و فساد سے محفوظ ہیں **ابن عطاء** نے فرمایا کہ قوله تعالیٰ واما جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون بالآیۃ تھریح کر
 اس میں حقیقی نسبت تو وہ ہو جو اپنی طرف انصاف فرمائی یعنی ہم نے ایسا کر دیا اور جو انکی طرف نسبت کی ہو وہ عداوت میں اور یہی حال
 تمام قرآن میں خطاب الہی کا ہو کہ اوروں کی طرف جہان انصاف ہو وہ بطریق معارف ہے کہ عارف سمجھے گا۔ فافہم۔
وَاِذَا قُلُوْا فَاَحْسِبُوْا اَوْ اَوْجِدْنَا عَلَیْہَا اِبَاعًا نَّادِیْہُمْ اَمْ نَاہُمْ اَقْلٰی (اللہ کا یا مہربان ہوشیار! انکو توں علی اللہ لا تفعلون۔)
 اور جب کہیں کچھ عیب کا کم سن ہونے دیکھا اس طرح کرتے اپنے باپ و نکو اور اللہ نے ہر یکم کیا تو کہ اللہ ہمیں کرنا عیب کے کام کو کیوں جھوٹو بولتے ہو اللہ شر جو معلوم نہیں رکھتے۔

واللہ بیدی بن یسار و ہوا علم بالمتدین۔ پھر مشرکوں کے افتراء باندھنے پر انکار کے ساتھ ملاست فرمائی یقولہ اَقْضُوا لَنَا عَلٰی اللّٰهِ
مَآلَکُمْ اَمْوَالًا کیا تم کہتے ہو اللہ تعالیٰ کی جناب میں وہ بات کہ تم نہیں جانتے یعنی جانتے کہ اوتھالے نے فرمائی یا نہیں۔ مگر
جہالت سے کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا حکم دیا ہو پس شخص اللہ تعالیٰ کی جناب میں افتراء باندھے وہ اسی ملاست کا مصداق
ہو اور حدیث مشہور بلکہ متواتر میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو کوئی عہد چھوڑ چھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا لے
اور بعض روایات میں ہے کہ اگر کوئی میرے ذمہ لگا دے وہ بات جو میں نے نہیں کہی وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا دے لہذا مسلمان
ایسا نہ کرے ورنہ نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی بات کو بے جا نہ ہو جسے نسبت کر دے پس یہ کہنا کہ آنحضرت صام
نے یوں فرمایا ہو یا فلاں شخص سے یوں سنا ہو یا یہ چیز آپ کی ہو یا آپ نے ایسا کیا۔ یا آپ نے فلاں شخص کو کہنے دیکھا۔ یا فلاں
شخص کو یہ خبر دی ایسے ہی بہت سے امور ہیں کہ جب تک یقیناً یہ ثابت نہ ہو کہ فلاں حدیث سے ثابت ہے اور صحیح ہے تب تک یہ ان
کو روکے ورنہ پہنچا ہوا ہے کا خوف ہو واللہ سبحانہ تعالیٰ نے آنحضرت صلعم کو حکم فرمایا کہ مشرکین گمراہوں کو راہ عدل و صراط
جو تحقیق حکم الہی ہو سادے اور راہ ہدایت لادے یعنی جو راہ

قُلْ اَمَرَ رَبِّیْ بِالْقِسْطِ وَالْقِيَامِ وَجُوهُکُمْ عِندَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّیْنَ ۝ کَمَا بَدَأَ الْاَوَّلَ
تَعْوُذُ ۝ قَوْلًا هٰذَا لَیْ وَفَرِیْقًا حَقٍّ عَلَیْہِ سُلٰلٰۃٌ ۝ اِنَّہُمْ اَتَّخَذُوا الشَّیْطٰنَ اَوْلِیَآءَ غَرِبَتْ ۝ وَرَآلَہُ
دوسری بات ہو گئی ایک فرقہ کو راہ دی اور ایک فرقہ پر ٹھہری مگر یہی انھوں نے پکڑے شیطان رفیق اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر
وَجُوهُکُمْ عِندَ کُلِّ مَسْجِدٍ ۝

اور کہتے ہیں کہ وہ راہ پر ہیں

قُلْ اَمَرَ رَبِّیْ بِالْقِسْطِ ۝ کہ جس حکم دیا میرے رب نے بظہر بظنی عدل کے ساتھ یعنی عدل و استقامت رکھنے کا حکم دیا ہے
وَجُوهُکُمْ عِندَ کُلِّ مَسْجِدٍ ۝ کہ جسے پر اسے بان افسوا و اقیما و عدل کرو اور اقامت کرو۔ یا اس سے پہلے اقبوا مقدر ہو اسی امر
بالقسط و اقیما و اقیما یعنی حکم دیا میرے رب پر درگاہ رسالت میں عدل کا پس اس کو قبول کرو اور قائم کرو راست و ٹھیک و جُوهُکُمْ عِندَ کُلِّ
مَسْجِدٍ ۝ کہ اپنے چہروں کو ہر مسجد کے وقت مسجد مقدسہ یعنی جو ہو اور عند ظرف زمان ہو اور مانی یہ کہ خالص کرو اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت
اپنے سوا کوہ کو ۝ اَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّیْنَ ۝ اور عبادت کرو اسی کی اور عبادت خالص کرنے واسیے ہو اس کے واسطے دین کو شرک سے
قَالَ اِسْحَاقُ ۝ اِنَّمَا مِثْلُکُمْ مِثْلُکُمْ ۝ کہ میرے پروردگار نے تم کو حکم دیا کہ عدل کرو اور اس کی عبادت کو اپنے موقع پہنچانا
سے ٹھیک رکھو اور اس کی عبادت میں خلل نہ کاؤ کہ پس عبادت اپنے موقع پر یوں ٹھیک ہوگی کہ رسول جو پیغمبر مبعوث ہوتا ہے
کہا گیا ہو وہ ہر شرع اللہ تعالیٰ کے حکم سے لایا ہو اس میں پوری پوری اس کی پیروی کرو دیکھو خلاص سے علی کر و کیونکہ اللہ تعالیٰ
کسی نیک کام کو قبول نہیں کرتا جب تک کہ یہ دونوں باتیں نہیں پائی جاویں ایک یہ کہ شرع کے موافق ہو اور دوم یہ کہ شرک سے
ناک و خالص ہو کَمَا بَدَأَ الْاَوَّلَ ۝ کہ پہلے ہی عود کرو گے یعنی پہلے ہی عود کرو گے یعنی پہلے ہی عود کرو گے کہ روز
زندہ کر کے اٹھا دیکھا اصل آنکہ ہر نفس و شرک سے بچو اور روز جزا سے ڈرو اور وہ قیامت ہو اس کے منکر مت ہو جسے نکالتا ہو

سید کر دیا کہ تمہارا کچھ بھی وجود نہ تھا وہ ضرور قادر ہو کہ پھر دوبارہ تم کو زندہ کر دے پس ضرور تم قیامت کے لئے اٹھائے جاؤ گے
فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ یعنی ایک فریق کو تم میں سے ہدایت دی اور ایک فریق پر گمراہ ہونا ٹھیک کر دیا واضح
ہو کہ یہ تفسیر جو مفسر نے ذکر فرمائی ہو یہی حضرت حسن و قتادہ سے مروی ہو اور یہی حضرت مجاہد کا ظاہر قول ہو کہ فرمایا یعنی بعد موت کے
تم کو زندہ فرما دیا۔ عبدالرحمن بن زید بن سلم نے کہا کہ معنی یہ کہ جیسے تم کو پہلے پیدا کیا تھا ویسے ہی تم کو آخر میں اعادہ فرما دے گا اسی قول کو
شیخ ابن جریر نے اختیار کیا اور اسی کی تائید جو حدیث جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا
اور فرمایا کہ اے لوگو تم حشر کیے جاؤ گے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ننگے پاؤں ننگے بدن بے غتہ کیے ہو گے پھر پڑھی یہ آیت کما بدانا اول خلق
نعمیہ و عذابنا انکافا علیہم یواہ ابجاری وسلم ایضاً ورسدجی نے یہ معنی بیان کیے کہ کما بدکم تعدون یعنی جیسے تم کو ایک فریق پر ہدایت
اور ایک گمراہ مقدر کیا ہے ایسی ہی اپنی ماؤں کے پیٹ سے پیدا ہوتے ہو **قال علی بن ابی طلحہ عن ابن عباسؓ** اللہ تعالیٰ
نے اولاد آدم کی خلقت میں مومن و کافر رکھے ہیں چنانچہ فرمایا ہوا الذی خلقکم فتمکم کافر و منکم مومن پھر روز قیامت کو جیسے پیدا کیا ویسے
ہی اعادہ فرمائے گا **قال الحافظ** اسکی تائید بخبر شیخ ابن مسعودؓ جو حسینؓ حضرت عیسیٰؑ سے یوں روایت ہو کہ پھر قسم ہیں ذات پاک کی جبکہ
موا سے کوئی بیوقوف نہیں ہو کہ آدمی اہل جنت کے کام کرتا ہو یہاں تک کہ اسکے اور جنت کے درمیان ایک باغ کا فاصلہ رہتا ہو پھر
اس پر تقدیر غالب ہوتی ہو پس روز خون کا کام گزرتا ہو پس روز رخ میں داخل ہو جاتا ہو اور آدمی روز خون کے کام کرتا ہو یہاں تک
کہ اسکے اور روز رخ کے درمیان فقط ایک باغ کا فاصلہ رہتا ہو پس جنتیوں کا کام کرتا ہو جس سے جنت میں داخل ہو جاتا ہو۔ رواہ
ابجاری اور قصہ فرمان کی حدیث بخاری میں اس کے مضمون آیا ہو اور آخر میں ہو کہ اعمال کا اعتبار تو خواتیم پر ہو یعنی جس عمل پر خاتمہ
ہوا اسکا اعتبار ہو اور جاریہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نفس اسی حالت پر مبعوث ہوگا جس پر وہ دنیا میں تھا رواہ ابجاری
اور لفظ صحیح مسلم میں ہر آدمی اس حال پر مبعوث ہوگا جس پر وہ دنیا میں تھا رواہ ابن ماجہ ایضاً **قال الحافظ** اگر آیت سے یہ معنی مراد ہوں کہ
جو ہر طرح مقدر ہوا ہو اسی پر ان کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہو ضرور ہو کہ اس میں اور قولہ فطرۃ اللہ الی فطر الناس علیہا الایۃ میں اور حدیث
کل مولود یولد علی الفطرۃ الخ میں توفیق دینی چاہیئے اور وہ جمیع یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انکو پیدا کیا تاکہ نانی اس حال میں کافر و مومن ہوں اگرچہ
ابتداء و نظر میں سب کے سب توحید و اسلام پر مفعول ہوئے ہیں جیسا کہ اس سے عند و شاق لے لیا تھا فانہم انہم اتخذوا الشیطان
أولیاء من دُونِ اللَّهِ اذ لَوْ غَیْرَ اللَّهِ سَواءٌ لَّہُ سَواءٌ لَّہُ و تَحْسِبُونَ اَنَّهُمْ مُّہْتَدُونَ یہ کلام تعلیل ہو انہر ضلالت ثابت ہونے کی
کہ انہوں نے شیطان کو اولیا بنایا اور خیال کرتے ہیں کہ ہم ہدایت پر ہیں **قال الشیخ ابن جریر** بعض لوگوں نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ
کسی شخص کو فعل معصیت یا اعتقاد ضلالت پر عذاب نہیں کرے گا مگر جہی کہ ٹھیک وجہ سے راہ راست کا اور اس فعل کی معصیت اور اس
اعتقاد کی ضلالت ہونے کا علم اسکو ہوا ہو پھر اس نے فعل معصیت و یا اعتقاد ضلالت باقی رکھا ہو اور یہ زعم ان لوگوں کا غلط و خطا ہو
اسو اسلئے کہ اگر یہی ہوتا تو یہاں فریق ہدایت میں اور فریق ضلالت میں کچھ فرق نہ ہوتا اسو اسلئے کہ فریق ضلالت اپنے آپ کو ہدایت پر
سمجھتے ہیں حالانکہ انکے نام و احکام سے اللہ تعالیٰ نے دونوں میں فرق فرمایا ہوا **فی العلم** جس قوم نے راہ عدل و احسان
سے منہ موڑا اور گمراہوں یعنی شیطانوں کے پیچھے چلے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ عز و جل نے حکم دیا کہ جو بائین عدل و توحید و اخلاص وغیرہ
جناب الہی کے لائق ہیں اور کسی اور کو انکی لیاقت نہیں ہو وہ اس قوم پر گشتہ کو اعلام فرما دے بقولہ قل امر ربی بالقسط واسمیں اشارہ ہو

کہ قسط باطنی یہ کہ سر باطن کو دیدار قدم میں حدوث سے مجرود مقدس کرے اس صفت کے ساتھ کہ درمیان میں حظ نفس کو کچھ بھی دخل نہ ہو کہ
 دران نفس کو یہی حظ ملتا ہو کہ مشاہدہ کی حلاوت میں شمول ہو جائے بسبب اداسے عبادت کے پس نفس کے اس مزہ کے واسطے ایسا نہ کرے
 بلکہ حظ حق پر رہے وہ یہ کہ انوار عزت ازل کا سر باطن پر ظاہر ہونے کے وقت نفس کو آتش توحید میں جلا دے پس صفات ازلیہ کے ساتھ
 استقامت پر مستوی رہے تو نہیں دیکھتا کہ کیونکر اہل شہود کو انوار جلال سے مکاشفہ دیگر انقطاع حدوث کی دعوت فرمائی بقولہ و اقیما وجہکم
 عند کل معراج انوار قدرت ظاہر ہوں تو دعار و تصرع کے ساتھ اغیار کو درمیان سے دور کرتے ہوئے اپنے ہر دین کو اور پیشانیوں کو
 درگاہ عزت کے سامنے خاک پر رکھو گیونکہ دعایی ہو کہ تقار رب میں قلب کو تمام شوق ہو اس طرح کہ درمیان میں غیر کو دخل نہ رہے قولہ و ادعوہ
 مفصلین لہ الدین یعنی حدوث کی کورت اور غیر کی طرف نظر سے عانت ہو کر توحید و دعار کو دیکھ کر جب یہ صفات پورے ہوئے تو حقائق عبودیت
 پورے ہوئے جنکو اللہ تعالیٰ نے دین فرمایا کہ شیخ جنید نے اس آیت میں کہا کہ سر باطن کی حفاظت اور بہت کے بلند رکھنے کا اور تمام
 جہان کے عوض اللہ تعالیٰ کو لینے پر راضی ہونے کا حکم دیا شیخ رویم نے کہا کہ اخلاص دعاریہ ہو کہ اپنے افعال سے اپنی نظر اٹھا دے
 حادث محاسبی نے فرمایا کہ معاملہ الکی غرول کے درمیان سے مخلوق کو نکال دینا یہی اخلاص ہو۔ ابو عثمان نے کہا کہ ہمیشہ خالق عزوجل ہی
 کی طرف نظر رہنے کے واسطے مخلوق کی طرف نظر رکھنے کو فراموش کرنا یہی اخلاص ہو بعض نے فرمایا کہ ہمیشہ مراقبہ رکھنا اور جملہ مخلوق کو فراموش
 کرنا یہی اخلاص ہو **قال الاستاذ** فی قولہ و اقیما وجہکم عند کل معراج اشارہ یہ ہو کہ ہر حالت میں دوامی شہود ہو اور کسی وقت کوئی
 لحظہ اسکو فراموش نہ کرے خواہ کچھ آدے یا جاوے مقدم ہو یا مؤخر ہو پھر جب سب کو خالص عبودیت کا حکم دیا اور واسطہ چھوڑ
 مخاطب کیا بعد ازاں کہ سب کے سب پردہ عدم سے موافق قضا و قدر کے شقاوت و سعادت و ہدایت و ضلالت پر نکلتے
 ہیں تو سب کو مشیت سابقہ پر چوال کیا یعنی آنکھیں نہیں ہو کہ جو عبودیت کی طرف متوجہ ہوا وہ دہلیز میں سے ہو اور جو بھاگا وہ مہوڑ میں
 سے ہو اس واسطے کہ طاعت و عبودیت تو درمیان میں طاری کی ہیں بلکہ جسکی فطرت ہنگام قبول کی فطرت ہو وہ ہر حال میں مقبول ہو
 اور جسکی فطرت مردود و مرد و ہر چنانچہ مصرح کر دیا بقولہ کما بدکم لہودون فریقاً ہدیٰ فریقاً علیہم الفلک سب کو و نشان سے
 مہسوم کیا ایک کو بہ نشان لطف اور دوسرے کو بہ نشان قہر پس جو بہ صفت لطف ہو اسکو تلوین کی گردشوں سے کچھ مضرت نہیں اور
 جو بہ صفت قہر ہو اسکو ظاہری تکلیف کی منفعت سے کچھ فائدہ نہیں ہو پس محل امتحان سے نکلنے کے بعد اصلی فطرت پر ہونے ایک فریق تو
 انوار معرفت پر ہوگا اور ایک فریق تاریکی ضلالت پر ہوگا **قال ابو یوسف** یعنی جو تیر ازل میں مقدر ہوا وہ بدین واقع ہوگا **قال**
الحسین اعمال پر مغرور مت ہو کیونکہ وہ بھی انجام کار سے موافق ہوتے ہیں اور کبھی مخالفت ہوتے ہیں **قال المشرع** ہم یہ سب تو ازل
 قریب قریب ہیں **قال بعضہم** اسی سے اسی کی طرف عود کر گئے اپنے وجود سے انکو دیگر اشیاء کی لذت سے چھڑایا اور اپنے علم و
 معرفت کے ساتھ انکو غیر کے علم سے اکلا اور اپنے ارادہ غالب کی معرفت سے انکو اغیار کے ارادہ سے آزاد کیا **قال ابو یوسف**
 مجھے بیان ایک نکتہ معلوم ہوا یعنی بعض کو دیدار جہاں سے پیدا کیا تو معرفت میں پڑے اور بعض کو دیدار جلال سے پیدا کیا تو وہ نکتہ
 میں پڑے یعنی عین قدم کے دروازہ پر جا پڑے اور وہ ان تمام کو تقصیر و انکیر ہوئی ہو پس میدان نگرست میں پڑے رہ جاتے ہیں
 اور بعض نکتہ میں رہتے ہیں اور بعض معرفت المعرفہ میں رہتے ہیں پھر جب او تعالیٰ نے ہندون کو مساجد شہود میں اقامت جوہ
 کا حکم فرمایا تو اسکے بعد موافق مراتب میں زینت و درستی استقامت کا حکم دیا بقولہ

۷

يُنَبِّئُكُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝

قیامت کے دن یوں بتاتے ہیں ہم آئیں جن لوگوں کو بوجھ ہے۔

یُنَبِّئُكُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ اور ادا آدم خذ و ازینتکم نو اپنی زینت کو اپنی ایسے لباس پاک کو جو تمہارے اتنے بدن کو ڈھکے جسا ڈھکنا واجب ہے
يُنَبِّئُكُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ہر مسجد کے نزدیک قال الحافظ اس آیت کریمہ سے وہ بڑا طریقہ جس پر شرکین اعتماد کرتے تھے یعنی ننگے ہو کر طواف کرنا وہ شادی پناہ بن عباس نے کہا کہ شرک لوگ مرد و عورتیں سب خانہ کعبہ کا طواف ننگے بدن ادا کرتے تھے سو مرد و عورتوں میں اور عورتیں راست میں اور بعضی عورت طواف کرنے میں کہتی جاتی ۵ الیوم ہر بعضہ او کلہ بہ و باید امنہ فلا احلہ پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ خذ و ازینتکم عند کل مسجد رواہ سلم والنسائی وابن جریر اور عوفی نے ابن عباس سے اس معنی کے ساتھ اس قدر زائد روایت کیا کہ زینت لباس ہر عورت کو کہ شرکاء کو ڈھکے اور سوائے اسکے بیش قیمت کپڑے و ستارے پس لوگوں کو حکم دیا گیا کہ ہر مسجد پس اپنی زینت کو لیوین
و کہنا قال مجاہد و عطاء و ابراہیم النخعی و سعید بن جبیر و قتادہ و السدی و الضحاك و الزہری و غیر واحد من ائمة السلف فی تفسیر الآیۃ یعنی ہر عورت کو کہ ننگے طواف کرنے کی رسم کو چھوڑنے کے واسطے حکم نازل ہوا قال المشرع امام ابو حنیفہ کے نزدیک مرد و عورتوں سے گھٹنوں تک ڈھکنا واجب ہوا اور گھٹنوں سے بھی شامل ہیں اور آزادہ عورت کا تمام بدن عورت ہوا بائیں شانہ و قدم و ہتھیلیوں کے اور تمام تفصیل فقہان مذکورہ ہر جگہ صریح متبیہ مقصود ہے پھر آیت کریمہ اگرچہ طواف کر بارہ بین نازل ہوئی لیکن کلام عام ہے پس حکم بھی عام لیا گیا لہذا مفسرین نے عند کل مسجد کی تفسیر میں کہا کہ طواف کے وقت اور نماز کے وقت یعنی حکم عام ہے۔ پھر بیان یا شکل پیش کیا گیا کہ طواف کے وقت تو ستر ڈھکنا واجب ہوا اور نماز میں فرض پر پھر تفریق کیونکر ہو اور شافعیہ پر یہ اشکال وارد نہیں ہوتا کیونکہ وہ وجوب و فرض میں فرق نہیں کرتے ہیں اور حنفیہ کے نزدیک بھی حق میں دونوں کیساں ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ حق حکم میں عموماً مساوات میں چنانچہ جسے نماز میں ایک سکتا ہے وہی تو فرض یا قضا ہو گیا اگرچہ وجوب قراۃ سورہ فاتحہ و دیگر زائد کے نہ پائے جانے سے نقصان رہا جسکا اعادہ واجب ہوا لاکہ شافعیہ کے نزدیک فرض بھی ساقط نہیں ہوتا اور نماز باطل ہو باوجود تفسیر پر بیان جواب لازم ہے پس جواب یوں دیا گیا کہ آیت سے تو نماز میں بھی جو چیز ثابت تھا لیکن فرضیت بدیل اجماع ثابت ہوئی ہو کہ ناقیل و فیہ نظر فان الاقتران بین الوجوب و الفرض انما ہو اصطلاح حادث والا جماع الذی فیہ القیاس ہو اجماع السلف فکیف الاجماع اللاحق ان یقال انہ ثبت من اجماع بطمان الصلوۃ عن عدم الستر فذلک علی الفرضیت لکن فی اثبات ذلک مشقۃ فلیتأمل الحافظ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ زینت کا حکم جو اس آیت سے ثابت ہوا اسکے معنی میں جو احادیث سے ثابت ہے وہ چند باتیں ہیں چنانچہ نماز کے واسطے محل مستحب ہو خصوصاً نماز جمعہ و عیدین کے واسطے اور خوشبو لگانا کیونکہ وہ زینت ہے اور صواب کرنا اسکا تتمہ ہے اور افضل لباس پیرنگ کا ہو اور عمدہ سرسہ قد کا ہو اور سرسہ بھی بفرق تہل بہتری اور سنگار کی فرض سے اگر عورتوں سے تشابہ کرے تو حرام ہے قال المشرع تمہاری اور سنگار میں فرق ہے پس کل میں وہی چیزیں ہیں جو

سفرائی و زینت ہون اور عورتوں کے سنگار مرد پر حرام ہیں اور ایسے ہی عورتوں پر مرد کی مشابہت حرام ہے اسکو محفوظ رکھنا چاہیے۔ اور منجملہ تھیل کے کنگھی کرنا اور تیل لگانا ہر قسم و ارشی نے ہزار ورم کو ایک چادر خریدی اسکو اور ہک کرنا زبردستی تھے دیکھو اور انشاء اللہ
یعنی حلال کھانا جو چاہو وہ کھاؤ پیو فلا تفسیر خواہ اسراف مست کہ واقعہ کا یحییٰ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرفوں کو دوست نہیں
رکھتا اور سورہ اسرار کی آیت میں فرمایا کہ ان المبدین کانوا اخوان الشیاطین وکان الشیطان لربکفوراً یعنی سرف لوگ شیطانوں کے
بھائی ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے واللہم استغفرک فیما اسرفت و فیما اعلنت و اسرفت فی تغیر اسما لفظ بعضی سلف رضی اللہ
عنہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام طب کو آدمی آیت میں جمع کر دیا یعنی کلو اور شربو ولا تسرفوا مفسر حرم کتنا ہے کہ جب پوری سچی بھوک
پر کھاوے اور پیو بھوک باقی ہو کہ کچھ کھینچ لےوے تو انشاء اللہ تعالیٰ بیمار ہوگا اور پرہیز کرنا جو وقت لائق ہے اسوقت کھانا اسراف ہے
فقال۔ اور ابن عباسؓ نے کہا کہ جو تیراجی چاہے وہ کھاوے جو تیراجی چاہے وہ پین جب تک کہ اسراف کرنا اور اترانا دونوں خصوصیتیں
تھیں۔ اور ابن۔ کما علقہ البخاری اور اسد ابن جریر میں طرق طائرس عنہ اللہ تعالیٰ نے کھانا و پینا حلال کیا جب تک کہ اسراف یا
اترانا نہ ہو۔ اسناد صحیح اور امام احمد نے حدیث عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مرفوعاً روایت کی اس میں ہے کہ کھاؤ اور پیو اور پیو اور صدقہ
دوہ دون اترانے اور بدون اسراف کرنے کے کیونکہ اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے کہ اپنی نعمت کو اپنے بندہ پر دیکھے۔ ورواہ النسائی و
ابن ماجہ و بعض روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر دیکھے مقدم کندہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صائم نے فرمایا کہ آدمی نے کوئی برتن اپنے پیٹ سے زیادہ برا نہیں بھرا۔ آدمی کو چند لقمہ کافی ہیں جو اسکی پشت کو استوار رکھیں پھر اگر وہ خواہ
کھاویگا تو خیر یہ کرے کہ تھائی پیٹ کھانے کے لیے اور تھائی پیٹ پانی کے واسطے اور تھائی پیٹ سانس کے واسطے رکھے رواہ احمد
والنسائی و الترمذی و قال فی نسخہ حسن صحیح انس بن مالک سے مرفوع روایت ہے کہ یہی اسراف میں سے ہے کہ ہر چیز جسکو تیراجی چاہے
اسکو تو کھاوے رواہ الدارقطنی فی الافراد وغیرہ تفرد بقیۃ قال المیزجیم لعلہ بقیۃ بن الولید و فیہ ضعف وقد وثق و اللہ اعلم ابن عباسؓ نے
کہا کہ قولہ ان لا یحب المفسر یعنی کھانے پینے میں اسراف کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا ابن جریر نے اسکی تفسیر میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ اولیائے
نہیں دوست رکھتا سرفوں کو یعنی ان لوگوں کو جو حرام و حلال کی حد سے تجاوز کرتے ہیں حتیٰ کہ غلو کر کے حرام کو حلال کر لیتے ہیں یا حلال کو
حرام کر لیتے ہیں بلکہ انھیں کو دوست رکھتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حرام کیے ہوئے کو حرام رکھیں اور حلال کیے ہوئے کو حلال رکھیں اور
کچھ شجاعت و زہد کریں اور یہی وہ عدل ہے جسکا حکم فرماتا ہو قل انکما علیم کہدے یعنی انکار کے طریق سے کہدے صحت حرم زینۃ اللہ
النبی الخیر لبعیادہ اور کون جو جینے حرام کر دیا اللہ تعالیٰ کی زینت کو جو اسنے نکالی ہے اپنے بندوں کے واسطے یعنی لباس میں سے
و الطیبات و زینۃ الذوق اور پاکیزہ چیزوں کو رزق میں سے حاصل آنکہ مشرکوں جاہلون نے بہت سے حلال و طیب چیزوں کو حرام
کر لیا تھا اور طواف کی حالت میں زینت لباس کو ترک کیا اور سنگ طواف کرتے تھے پس ملامت و انکار کے طور پر فرمایا
کہ او بتعالیٰ نے زینت و رزق کو بندوں کے واسطے پیدا کیا پس جب اسنے پیدا کیا اور حلال کر دیا تو پھر وہ کون شخص ہے جو جینے
حرام کیا ہو حاصل آنکہ کوئی نہیں حرام کر سکتا ہے اور جو حرام جانے وہ باطل و کذاب ہے قال البیضاوی اس آیت میں دلیل ہے
کہ مطاعم و ملاس و انواع تجملات میں دراصل اباحت ہے پس سوائے ان مطاعم و ملاس وغیرہ کے حرام ہونے کے کسی دلیل خاص سے
حرام یا مکروہ ثابت ہوئے ہیں اور یہ بیان اصول میں بھی مقرر ہو چکا ہے۔ اس میں ہمارے زمانہ کے عالموں کو جو شدید ہے کہ بلا دلیل شرعی

بعض چیزوں کو حلال کہتے ہیں بعض حرام کہتے ہیں اور ایسے ماسوائے کھانے پینے کے دیگر اشیاء میں بھی انکو یہاں کیا ہے حالانکہ علماء متقدمین نے تصریح کر دی
کہ عداۃ تحریم و تحلیل کرنا اگر خلافت حکم اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہو تو کفر ہی نہیں ان عالمونکو اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ ان باتوں سے باز آویں
اور عوام کو روایات پر نہ ہر انکی بات کو بلا دلیل شرعی مان لیں بلکہ خود کریں کہ اپنا دین کس سے لیتے ہیں اور اس آیت کریمہ میں فکر کرنے کے
بعض اصل تصوف بھی نفس کشی اسی میں جانتے ہیں کہ چھا کھا نا نہ کھا دیں اور اچھا کپڑا نہ پہنیں اور مانند اسکے وہ بھی باز آویں اور نیز جو لوگ
ان چیزوں کے حاصل کرنے کے واسطے اسراف کرتے ہیں اور بہت سے شہوات بلکہ حرام طریقوں سے حاصل کرتے ہیں وہ بہت
ہی برا کرتے ہیں اللہم ابدنا ولسرنا وماننا واعف عنا وانت ارحم الراحمین قل ھی للذین آمنوا فی الحیوة الدنیآ وکنندے کہ یہ
زینت و طیبات رزق ثابت ہر مومنوں کے واسطے زندگی دنیا میں یعنی مومنین اسکے مستحق ہیں اگرچہ غیر مومن بھی ان کے شریک ہیں
لذا قال المفسر خالصۃ نافع کی قراتہ میں بالرفع و بنا بر آنکہ خبر بعد خبر ہو گویا تقدیر کلام یون بقل ہی غیر خالصۃ للذین آمنوا فی الحیوة
الدنیآ خالصۃ لهم یؤثم القیمۃ یعنی قیامت میں یہ طیبات و زینت خالص یعنی مخصوص مومنوں ہی کے واسطے ہیں اور عموماً قراتہ
میں خالصۃ بنصب ہو بنا بر آنکہ حال واقع ہو اور معنی یہ ہیں کہ درحالیکہ یہ طیبات و زینت خالص و بلا شرکت ثابت ہیں مومنوں کے لئے
قیامت میں اور دنیا میں مومنوں کے واسطے مطلقاً ثابت فرمایا اور غیر خالص نہیں فرمایا تاکہ ظاہر ہو کہ اصلی استحقاق مومنوں کا ہو اور کافر اگر
انکے شریک ہوئے تو بیجا شریک ہوئے ہیں۔ واضح ہو کہ زینت لباس و طیبات طعام میں ایک معنی ادارہ شکر و عبادت کے اور
لحاظ پایائیزی شرعی کا معتبر ہو اور یہ ایمان پر موقوف نہ ہو پس خالص و غیر خالص کی تفصیل کی وجہ حقیقت ضرور نہیں کیونکہ کفار کی شرکت اس راہ
سے نہیں ہو بلکہ اس معنی کی شرکت ہو کہ یہ اموال دنیاوی و مشتمیات نفس میں ہیں مومنوں کی شرکت نہیں ہو کیونکہ قیامت میں مومنوں کو
یہی چیزیں بدو دن شرکت میں حاصل ہوں گی بلکہ زینت و طیبات کے مصداق کو جو نعمتاے جنت سے ہوں گی حاصل ہوں گی اور ہمیں کافروں
کی شرکت نہو گی بلکہ بیان کے مانند وہاں بھی بدو دن زینت و طہارت کے کفار کو پیپ لہو لیگا اعوذ باللہ من سوء العاقبت
کذلک تفصیل الا یتنبہ نہیں مثل ذاک التفصیل جبے بمنہ مفصل بیان کیا ایسے ہی ہم آیات کو مفصل بیان کرتے ہیں یعقوب
یعلمون ایسی قوم کے واسطے جو دانا ئی رکھتے ہیں پس وہ فکر کر کے علم حاصل کرتے ہیں اور اسی قوم کی خصوصیت اس واسطے کہ آیات الہی سے
انسحاق انھیں کو حاصل ہوتا ہو ف فی العرش قولہ تعالیٰ خدا و ازنتیک عند کل مسجد بندہ کی زینت وہ لباس ہے جسکا طراز تو انھیں
اور تانا دانا اسکا استقامت و اخلاص ہے جسکا دامن حوادث سے قطع اور اسکی استین و دون جہان سے مقصور ہے اور حبیب اسکی خشوع ہے
اور عطفت اسکا خضوع ہے اور سینی والا نور بزنا آخرت اور مشرت حسن الثواب ہے پس تابین کا لباس تو سوزش دل و گرہ و زاری ہے
اور سپرز گا بدن کا لباس تضرع و شمار ہو اور زہد و ن کا لباس انکے چہرون پر نشان نور سجود ہے اور لباس عابدین انکی اکھوں سے ظہور
نور غیب ہے اور مجہبین کا لباس قیامی محبت و دیوان درد ہے مشتاقوں کا لباس پاپے آنسو جاری ہونا اور یحجان ہے عاشقین کا لباس وجد و
علیاست ہیں اور متسانین یعنی حضرت اد تعالیٰ سے مقام النس میں مشرف ہونیوالوں کا اس سکینت و وقار ہے اور عارفوں کا لباس ہیبت
واجلال ہے اور بوجدین کا لباس حیرت و فنا ہے ادنی درجہ والا عبودیت میں اور اونچے درجہ والا انوار ربوبیت میں ہے جو عبودیت کو
بیالایا اسکا لباس انفعال ہیں اور جو ربوبیت میں حاضر ہو یعنی از خود رفتہ ہو اسپر لباس صفات ہے اور جو فنا ہو کر قبلہ قدم کی طرف
متوجہ ہو اسکا لباس انوار ذات ہیں پس احوال میں بڑا تفاوت اور لباس میں بڑا تفاوت اور بندوں میں بڑا تفاوت ہے واسطی

کہا کہ یا نبی آدم کا خطاب تیرے لیے لجا رہا ہے گویا فرمایا کہ اے اولاد نقص و عیب اس میں انکو تنبیہ کی تاک کہ اپنے نفوس پر نظر و التفات نہ کریں
استاد نے فرمایا کہ زینت آدمی کی یہ ہے کہ نفس سے پاک ہو کر درگاہ باری تعالیٰ میں حاضر ہوں اور اسکی چو کھٹ کو لازم کریں اور ہر دم شہ
شہود حقیقت میں رہیں بعض نے کہا کہ عابدوں کی زینت یہ کہ آثار سجدہ ہوں اور عارفوں کی زینت انوار وجود ہیں پس عابد تو بارگاہ کبریا کے
دروازہ پر ہندگی کرتا ہے اور عارف بساط احترام پر بیٹھا رہتا ہے پس بندوں میں بڑا فرق ہے بعض نے کہا کہ زینت نفوس تو خدمت پر ہے
اور زینت قلوب حفظ حرمت پر اور زینت ارواح یہ کہ درگاہ کبریا میں ہمیشہ کے ساتھ سر جھکائے رہیں بعض نے کہا کہ زبان کی زینت
و دام ذکر ہے اور قلب کی زینت صفات قدرت میں فکر ہے بعض نے کہا کہ زینت ظاہری سجدہ ہے اور زینت باطنی شہود ہے بعض نے
کہا کہ نفوس کی زینت یہ کہ مجاہدات و ریاضات میں اخلاص وغیرہ سے لچھا معاملہ کھیں اور قلوب کی زینت یہ کہ مشاہدات سیدہ الہی
و اصل رہیں پھر زینت کو جو آثار قرب میں ذکر کرنے کے بعد انکو تزیین کی جو بلا دلیل اہل حق سے انکار کرتے ہیں اور لباس تقویٰ داسکے آثار سے
اپنے نفوس سکرش کو محروم رکھتے ہیں قولہ قل من حرم زینۃ اللہ الہی اخرج لعبادہ والطیبات من الرزق خطاب پاک میں دو باتوں کا
احتمال ہے ایک تو اعداء غضب کا اور دوسرا دنیا پر فضل و رحمت کا یعنی کس شخص کو یہ جو بات ہے ایسے بندوں خاص پر انکار کرے
جو زینت عبادات و انوار حقان و معارف سے آگستہ ہیں واضح ہو کہ یہ زینت و لباس جس سے خواص بندے آگستہ ہیں وہ کسی کے
امکان میں نہیں ہو کہ خود حاصل کرے اس واسطے اخرج لعبادہ سے اپنی ہی طرف اسکو مضاف کیا اور مخصوص کر دی اسکی جلت اپنی بندہ
کے واسطے اور اسکے بندے ہی میں جو اہل حق کہلاتے ہیں جن میں کوئی خیانت نہیں اور کچھ شائبہ شرک و بدعت نہیں ہے اور انکو مباح کر دیا
کیونکہ بدون جلت و کلفت کے انکی توکل برضا و محبت پر انکو حاصل ہوا پھر واضح ہو کہ ظاہری زینت و طیبات میں کافر و کوشکرست ہوا اور
باطنی لباس و رزق میں کسی کو شکرست نہیں وہ دونوں جہان میں مومنوں کے واسطے مخصوص ہے وقد قال اللہ تعالیٰ قل ہی للذین آمنوا فی الحیوۃ
الدنیا خالصۃ یوم القیمۃ وہان ان انوار کا خلوص کے طور پر ہوگا اور نیز وہ نور جلال و جمال ہے جو عارفین کے بشرے سے ظاہر ہوتا ہے اور طیبات
رزق وہ ثمرات ہیں جو درختان تجلی و قرب سے انکو حاصل ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ یہ زینت تو جنگلوں کی مساحات میں اور آبادیوں کے
جو حلال کمائی سے حاصل ہوا اور طیبات رزق سے مراد وہ مال غنیمت ہے جو جہاد میں حاصل ہو شیخ ابو عمرو الدمشقی نے فرمایا کہ جو
معتزات بندگان مخلص کو پہنچتے ہیں اور جو کرامات انکو حاصل ہوتی ہیں استاد نے کہا کہ طیبات تو وہ ازراق ہیں جو نفوس کو اسکے
افضال سے حاصل ہوتے ہیں اور قلوب کو اسکی طرف اقبال سے حاصل ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ عابدوں کا رزق الہام ہے
اور عارفوں کا ماسوائے حق کے سب کو فراہم کرنا پھر واقعی محرمات جنگلوں جلال رکھتے ہیں اور برعکس اہل معرفت کے
اپنی ضلالت کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرتے ہیں بیان فرمانے کا حکم دیا بقولہ تعالیٰ
قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَہَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْاِظْمَارُ الْبَغْیَ بَعْدَ الْحَقِّ وَاَنْ تَقْسُوْا بِاِیْدِ اللّٰهِ مَا لَمْ یَنْزِلْ
تَرْکِہِ میرے رب نے منع کیا ہے سوچائی کے کام جو کھلے ہیں انہیں اور جو چھپے اور گناہ اور زیادتی ناحق کی اور یہ کہ شریک کر داتہ کا جسکی شے نہیں ہے
بِمَ سُلْطٰنًا وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ

اور یہ کہ جھوٹے بولے اللہ پر جو تم کو معلوم نہیں

قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَہَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَاِنْ تَقْسُوْا بِاِیْدِ اللّٰهِ مَا لَمْ یَنْزِلْ تَرْکِہِ میرے رب نے منع کیا ہے سوچائی کے کام جو کھلے ہیں انہیں اور جو چھپے اور گناہ اور زیادتی ناحق کی اور یہ کہ شریک کر داتہ کا جسکی شے نہیں ہے

اس میں شگے طواف کرنا بھی داخل ہے جو مشرکین کرتے تھے اور بعض مفسرین نے جملہ حرام گناہوں کو شامل لیا بسبب کلمہ انہ کے جو مفید
 حصہ ہو اور علیٰ ہذا اجنبی عورت پر بد نظر کرنا بھی حرام ہے و فافهم ما ظہر مینہا وما یصلح ای جزا و شرایعے ملائیہ ظاہر و کھلے ہوئے
 پوشیدہ ہر حالت میں حرام کیا ہو پس مشرکین جو پوشیدہ گناہ کو عیب نہیں جانتے تھے انکی جہالت تھی بلکہ فواحش خواہ غلامیہ ہوں یا پوشیدہ
 ہوں سب طرح انکو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا۔ پھر فواحش پر عطف کیا و الا لائم یعنی حرام کیا اثم کو وہ مصیبت ہے **قال البیضاوی**
 یہ شخص جس کے بعد تمیم کے یعنی فواحش ہی مصیبت ہیں پس فواحش اور جملہ گناہ کو حرام کیا اور بعض نے کہا کہ اثم سے مراد شراب پینا اور
 ضعیف و اسیدو سے بعض نے کہا کہ فواحش سے وہ محرمات مباحی مراد ہیں جو فروج و شرک گاہ سے متعلق ہیں اور اثم سے تمیم کردی یا اسو
 اسکے مراد ہیں و البقی علی الناس یعنی ایسے گناہ جو کرنے والے ہی تک نہ ہیں بلکہ انکا ضرر غیروں پر متعدی ہو پس جملہ گناہ کا شمار انکا
 کو دوسرے بارادیرہ اگرچہ ایسا افضل ہے کہ اسکا ضرر دوسرے پر متعلق ہو لیکن اسکو خارج فرمایا بقولہ یخیر الخ یعنی دوسرے پر متعدی
 ناحق ہوا اور وہ ظلم ہو پس اول میں تو ان افعال بد سے مانعت ہوئی جن میں دوسروں پر تعدی کا قصد نہ ہو اور یعنی بغیر ناحق سے ہر ایسے فعل
 سے مانعت ہے جس میں ناحق دوسرے پر تعدی مقصود ہو اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے تکبر ہے۔ پھر ایسے ظلم سے مانعت کی جو اپنے اور
 غیروں کے درمیان ناحق ظلم اور سبکدوشی پیدا کرے یعنی **وَأَنْ تَشْرِكُوا بِإِلَهِ اللَّهِ مَا لَهُمْ شَرٌّ لِّكُمْ** یا **لَا تَعْلَمُونَ** یعنی اور جملہ گناہ کو حرام کیا کہ کو تم اللہ تعالیٰ نے اس چیز کو اپنے ساتھ شریک
 ہونے کی کوئی حجت **قال البیضاوی** اس میں مشرکوں پر حکم ہوا کہ آیت میں تنبیہ ہے کہ جس بات پر کوئی دلیل شرعی قائم نہ ہو اسکا
 اتباع نہ چاہیے پھر ان شرک کو پر عطف کیا **وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** یعنی اور جملہ گناہ کو حرام کیا کہ کو تم اللہ تعالیٰ نے پر وہ بات
 جو تم نہیں جانتے ہو پس جو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں کیا اسکو مشرکوں کی طرح بیان کرنا کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو یا جو حلال نہیں کیا اسکو
 حلال بیان کرنا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو یہ سب حرام و کفر ہو اور ایسے ہی صفات الہی میں اسکا ذکر ناو دیگر امور چکے واسطے کوئی شرعی دلیل
 نہیں ہے جیسا کہ میں نے قبل سے کہنا تھا **وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** سہل سے کہنا کہ جسے کلام کیا اللہ تعالیٰ کی طرفت بدون اجازت کے بغیر طریقہ حرمت کے
 فواحش وہ ہے جو قلب کو ایسا وسوسہ پہونچے جو اسکو مشاہدہ حق کے درمیان پردہ ہو جاوے اور نیز ظاہری فواحش جو افعال معروفہ میں
 در باطن میں جو اس فعل کی علالت نفس میں باقی رہے وہ بھی شامل ہے بقولہ **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَدْعُو لَمْ يَعْلَمُوا** یعنی یا تم میں اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں سے انکا کھیل
 گویا داخل ہے اور یعنی میں جو باطن میں اسے حسد ہو شامل ہے بقولہ **وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** اور تعالیٰ اپنے جلال و علو کبرائی میں اس شان پر جو
 کو اللہ تعالیٰ نے اسکا کوئی شریک نہ کیا اکل خال ہو اور درمیان میں کسی غیر کا وجود نہیں ہے پھر جو لوگ علوم لدنی کے مدعی ہیں انکے منہ میں خاک جھونکی
 ہا **قال تعالیٰ** **وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** سہل سے کہنا کہ جسے کلام کیا اللہ تعالیٰ کی طرفت بدون اجازت کے بغیر طریقہ حرمت کے
 انو اسے اپنا پردہ بھڑا اور حد سے تجاوز کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کلام سے تخریر فرمائی **ابو عثمان** نے قولہ **وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** میں
 کہہ کہ جملہ افعال و اسے ادا کر کے کہ مقصود اس میں کوئی غیر ہو خواہ آدمی یا کوئی اور چیز تو یہ فواحش میں سے ہے **قال المصنف** یہ پسندیدہ قول ہے
 اسو اسے کہہ دیا ہو اور یا شرک ہے جو فواحش میں سے ہے بعض نے کہا کہ فواحش میں سے جو ظاہر ہیں ازرا جملہ جھوٹ بولنا اور عیبت
 کرنا اور جہالتان باز رہنا اور باطن میں پوشیدہ ہیں۔ ازرا جملہ غلول اور کھونٹ اور حق و حسد و استادنہ کہ ظاہر میں سے ذلت و گناہ حرام
 ہو اور باطن میں سے غفلت ہو اور بعض نے کہا کہ محب سے یہ بات بھی گناہ ہے کہ محبوب سے صادر ہو **قال المصنف** پھر اللہ تعالیٰ

نے شرک و کبر و گناہ و او تعالیٰ پر انفرابانہ صفت و انکو سخت تندی فرمائی

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا أَجَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ○

اور ہر فرقہ کا ایک وعدہ ہو پھر جب ہو گا ان کا وعدہ نہ دیر کر گئیے ایک گھڑی اور نہ جلد ہی

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ اور واسطے ہر امت کے اجل مدت ہو یعنی وقت معین و محدود جو جہین اپنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب نازل ہوتا ہو پس یہ اہل مکہ کو تہذیب و حاصل آنکہ اس مدت مہلت میں نوازش و افترا و بجناب باری تعالیٰ سے باز رہ کر اپنے آپ کو صانع کریں۔ یا معنی یہ کہ اس مدت پر انکو موت دیجائی ہو اور احتمال ہو کہ آیت دونوں معنی کو شامل ہو اور عام ہو فاذا اجاء اجلہم یعنی ہر جماعت کی اجل مقدار لگئی تو پھر عذاب یا جو مقدار ہو طاری ہو جائے بعض نے کہا کہ اجل سے مراد وقت نزول عذاب ہے بعض نے کہا کہ زندگی و عمر کی مدت مراد ہو و علیٰ ہر ایک کے واسطے ایک وقت مقرر ہوگا جس میں تقدیم و تاخیر نہیں نافع ہو اور اجل کا اطلاق عمر کی تمام مدت پر بھی آتا ہو اور اخیر جزو پر بھی ہوتا ہو جہین موت نے حلول کیا لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً نہیں تاخیر دے جاتے ہیں ایک ساعت وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ انہیں تقدیم دیے جاتے ہیں پس یستأخرون و یستقدمون یعنی لا یأخرون و لا یقدمون ہوگا اور ساعت سے خاص کر ایک ساعت بالخصوص مراد نہیں ہو بلکہ عرف میں نہایت کمتر وقت پر بولا جاتا ہو پس مراد نفی تاخیر و تقدیم ہو۔ اور بیضاوی نے کہا کہ باب استفعال اپنے معنی پر ہو سکتا ہو یعنی نہ طلب کر نیگے تاخیر و تقدیم کو بسبب شدت ہول کے **قال المفسر** ہم اس تقدیر پر ساعت بالکل غیر مربوط ہو جاتا ہو کہ لا یخفی تہویر نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ ہر میت اپنی اجل مقدار پر مرنے کو اگر چاہے قتل ہو یا اگر کر مرے۔ اور اسی کے مانند کہ قولہ تعالیٰ مایسبق من امۃ اجلہا و مایتأخرون۔ اور حسن بصری سے روایت ہو کہ لوگ بڑے احمق ہیں کہ یوں کہا کرتے ہیں کہ اے میرے پروردگار اسکی عمر میں درازی دیدے حالانکہ او تعالیٰ فرماتا ہو کہ فاذا جاء اجلہم لا یتأخرون ساعۃ الا یہ۔ اور سعید ابن المسیب سے روایت ہو کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ زخم کاری سے زخمی ہوئے تو کعب احبار نے کہا کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ دعا کرتے تو انکی موت میں تاخیر کی جاتی تو کعب سے کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہو کہ فاذا جاء اجلہم لا یتأخرون ساعۃ الا یہ تو کعب نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا و مایعمر من عمرہ الا فی کتاب الایۃ واضح ہو کہ قولہ لَا یَسْتَقْدِمُونَ میں بعض نے کہا کہ یہ اخبار ہو کہ لوگ اپنی موت مقدار سے پہلے نہیں مر سکتے ہیں بلکہ اس مدت کا پورا کرنا ضروری جیسے کہ انکو ذرہ برابر بھی تاخیر نہیں حاصل ہوتی ہو پس یہ جملہ متانفہ ہوگا اور واحدی وغیرہ نے کہا کہ لا یتأخرون پر عطف ہو اور یہی ظاہر قول شیخ مفسر و دیگر مفسرین کہ ہو اور تقاضا زانی رحمہ کرخی نے جملہ متانفہ ہونا اختیار کیا ہو اور بعض نے کہا کہ یہ بمنزلہ مثل کے اس مجموع کلام سے یہی مقصود ہو کہ وقت مقرر ہو چکا آہیں تغیر و تبدل نہوگا ہٹ واضح ہو کہ اہل علم نے اس مسئلہ میں طول کلام کیا اسکو بعض متأخرین نے جمع کیا اور بعض معاصرین نے درج کیا جسکی تمخیص میں ترجمہ کرتا ہوں کہ اس آیت کریمہ سے ثابت ہو کہ موت کے وقت مقدسین تقدیم و تاخیر نہیں ہوتی ہو اور اسی کے مانند کہ قولہ مایسبق من امۃ اجلہا الا یہ۔ اور ایسا ہی قولہ ان اجل اللہ اذا جاء لا یؤخر الا یہ اور قولہ و ما کان لنفس ان موت الا باذن اللہ کتابا موحلا الا یہ اور قولہ و لن یؤخر اللہ نفسا اذا جاء اجلہا الا یہ۔ پس ان آیات سے تو قعین و تقدیر وقت کہ اس سے تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی ہو ثابت ہوتا ہو اور ظاہر میں وہم ہوتا ہو کہ یہ معارض ہو قولہ تعالیٰ یحو اللہ ما یشاء و تثبت و عندہ ام الکتاب اور قولہ مایعمر من عمرہ الا فی کتاب الایۃ اور قولہ ثم قضی اجلا و اہل مسمی عندہ الا یہ پس جہوہ کا مذہب یہ ہو کہ عمر زیادہ

و کم نہیں ہوتی ہو اور انھوں نے ان آیات مقدمہ سے استدلال کیا ہو اور نیز احادیث صحیحہ سے استدلال کیا ہو مانند حدیث ابن مسعود
 کے تمہین سے ہر ایک کی خلقت چالیس روز میں مجتمع ہوتی ہو پھر وہ علقہ ہوتا ہے پھر مضغہ ہوتا ہے اسقدر دنوں میں پھر اندھا
 ایک فرشتہ بھیجتا ہو اور چار باتوں کا حکم دیا جاتا ہو کہ اسکا ذوق عمل اور اجل اور شقی ہو یا سعید لکھ دے اور یہ حدیث صحیحین وغیرہ میں ہو
 اور اسی معنی میں اور احادیث صحیحہ آئی ہیں اور جو ہور نے قولہ جو اللہ یا ایشا و ثبتت کے معنی میں یہ تاویل کی ہو کہ جو شرائع و فرائض چاہتا ہو
 منسوخ فرماتا ہو اور جو چاہتا ہو ثابت رکھتا ہو اور اسکو منسوخ نہیں کرتا اور جملہ نسخ و منسوخ اسکے نزدیک ام الكتاب میں موجود ہیں
قال المؤلف پوشیدہ نہیں کہ یہ تخصیص عموم آیت کی بلا تخصیص ہو **وقال المترجم** وجہ تخصیص تو آیات و احادیث مقدمہ سے
 ظاہر ہو ثم قال اور نیز کہا جائیگا کہ قلم قدرت تو قیامت تک واقع ہونے کو لکھ چکا جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا ہو اور اسی میں سے
 نسخ شرائع و فرائض یہ ہیں بھی مثل عمر کے ہیں پس جب انہیں موجود اثبات جائز ہو تو عمر میں بھی جائز ہوگا **قال المترجم** یہ مولف مذکور کا
 سہو ہو اس واسطے کہ جو ہر کا منشاء یہ ہو کہ قلم قدرت نے جو امر قیامت تک کی واسطے لکھ دیا وہ ام الكتاب میں موجود ہیں پس موجود اثبات یعنی حدود
 امر جدید نہیں ہو بلکہ حدود و تعلقات ہو لہذا چہ صریح انھوں نے کہہ دیا کہ نسخ و منسوخ ہر دو ام الكتاب میں موجود ہیں پس یہ سمجھنا کہ فرائض
 و شرائع میں حدود امر جدید ہوتا ہو یہ غلط فہمی ہو اور علی ہذا عمر میں بھی جو سونچ و دفع ہیں سب بجائے خود موجود ہیں اور نسخ اس میں بھی
 ہونے کے کوئی معنی نہیں حال آنکہ فرائض و شرائع میں موجود اثبات موافق قلم قدرت کے جو قیام سے جاری ہوا ہو اسباب اسکا تعلق ظاہر ہوتا ہو
 نہ آنکہ موجود اثبات وقتاً فوقتاً جدید پیدا ہوتا ہو یا فہم ثم قال اور بعض نے جواب دیا کہ آیت میں موجود اثبات سے جو ملائکہ حفظہ کے دفتر میں ہو
 ماسوائے حسنہ و سیدہ کے اسکا موجود اثبات مراد ہو کیونکہ حفظہ تو سب کچھ لکھ لیتے ہیں جو آدمی سے واقع ہو **قال المترجم** یہ تاویل کہ ایک ہو
 اگرچہ اس پر مولف مذکور کا اعتراض اول و انہیں ہوتا جیسا کہ میں جواب دے چکا ہوں ثم قال اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 جو چاہتا ہو بخشا ہو اور جو چاہتا ہو چھوڑتا ہو قلت و ہر خلافات الظاہر و کذا ما قال بعضهم ان المعنی جو یا ایشا من القرون کہ قولہ الہم یراکم الہمنا
 من قبلہم من القرون وقال تعالیٰ ہم انشانامن بعدہم قرا آخرین فمما قرنا و ثبت آخرہ اور بعض نے کہا کہ وہ ایسے شخص کے حق میں ہو جو طاعت
 اتنی بجالاتا تھا پھر گناہ کرنے لگا پھر توبہ کی تو جو کچھ اسکے دفتر گناہ سے چاہتا ہو کر یا ہو جو دفتر نیکی سے چاہتا ہو باقی رکھتا ہو اور بعض نے
 کہا کہ جو دنیا سے چاہتا ہو کر یا ہو اور آخرت کو باقی رکھتا ہو اور مانند اسکے دیگر اقوال تاویلی ہیں **قال المؤلف** یہ سب مجر د دعویٰ ہیں اس پر
 دلیل قائم نہیں ہو اور اس میں شک نہیں کہ موجود اثبات کی آیت عام ہو جسکو اللہ تعالیٰ چاہے جو کرے اور جو چاہے ثبت کرے پس تخصیص
 بدون تخصیص کے نہیں ہو سکتی **وقال المترجم** شیت الہی یعنی داخل تحت قدرت ہونے میں کلام نہیں ہو لیکن جب موت کی واسطے
 وقت مقدّر ثابت ہو تو باہم انکا تعارض دفع کرنا ضرور محتاج تاویل ہو پس تاویل کی کچھ تخصیص نہیں ان بعض احوال میں بعض امور سے
 تخصیص تاویل محتاج استناد ہو قتال اور قولہ و الیم من عمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب اس میں یہ تاویل مذکور ہو کہ عمر سے طول العمر
 مراد ہو اور ناقص سے قصیر العمر مراد ہو اس پر اعتراض کیا گیا کہ لا ینقص من عمرہ کی ضمیر عمر کی طرف راجع ہو اور معنی یہ ہو سے کہ نہیں ناقص
 ہوتی عمر اس عمر میں سے الا آنکہ وہ کتاب میں مقدر ہو پس یہ ظاہر معنی کلام میں اور جو تاویل مذکور ہوئی وہ بنا برآں کہ ضمیر راجع غیر مذکور ہو
 اور یہ خلاف ظاہر ہو اور بعض نے کہا کہ ما یم من عمر من عمرہ مراد ہو اور لا ینقص من عمرہ سے عمر گذشتہ مراد ہو اور یہ بھی خلاف ظاہر ہو
 کیونکہ نقص از عمر نہیں ہو جو مقابل زیادت ہو اور بعض نے کہا کہ عمر وہ کہ سن ہر کم ہو چکا اور لا ینقص سے دوسرے شخص کی عمر

جو اس سن سے کم رہا ہو اور بعض نے کہا کہ عمر وہ کہ ساٹھ برس تک پہنچا اور ناقص سے جو اس سے کم میں مر گیا اور بعض دیگر احوال
تاویل مذکور میں جنکی حکمت میں تاویل ہو اور ایک جماعت اہل علم نے کہا کہ عمر گھنٹی بڑھتی ہو اور استدلال انکا آیات متقدمہ سے ہو کیونکہ محو اثبات
عام میں جو عمر و رزق وغیرہ سب کو عموماً شامل ہیں اور سعادت و شقاوت کو بھی شامل ہیں اور ایک جماعت صحابہ و تابعین اتباع صالحین
سے ثابت ہوا کہ دے اپنی دعا میں کہا کرتے کہ اللہ ان کنت کنتی فی اہل السعادة فابتنی منہم وان کنت کنتی من اہل الشقاوة فاصحنی
عنہم وابتئنی فی اہل السعادة یعنی اے پروردگار! تو نے اگر تو نے مجھ بندے کو اہل سعادت میں لکھا تو انھیں میں ثابت فرما اور اگر تو نے
مجھ کو اہل شقاوت میں لکھا تو مجھ کو ان میں سے محو فرما دے اور اہل سعادت میں لکھ دے اور جو لوگ کہ کسی پیشی عمر کے تابع ہیں وہ اپنے
قول کے واسطے آیات مثبت کی تاویل میں کوئی ایسی بات نہیں لائے جو عموم کے واسطے مخصوص ہو اور آیت محو اثبات دلالت کرتی ہو
کہ عمر میں کمی پیشی ہو سکتی ہو اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ واما عمر من مملو لا ینقص من عمرہ الا فی کتاب بھی اسی معنی پر دلیل ہو اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ
ثم قضی اجلاد اہل مسمی عندہ بھی دلالت کرتا ہو کہ آدمی کے واسطے دو اجل ہیں ان میں سے جسکو اللہ تعالیٰ چاہتا ہو زائد کو یا ناقص کو آدمی
کے واسطے حکم فرماتا ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو صحیحین وغیرہ میں ایک جماعت صحابہ نبی اللہ عنہم سے مروی ہو کہ صلہ رحم بڑھاتا ہو عمر میں
اور صحیحین میں ہو کہ من احب ان یبسط لہ فی رزقہ وان فی سألہ فی اثر فیصل رحمہ اور ایک روایت میں ہے من احب ان یبسط لہ فی عمرہ واجلہ
ویبسط فی رزقہ فلیتق اللہ فیصل رحمہ اور ایک روایت میں ہے صلوۃ الرحم حسن الخلق حسن البوار ویزدن فی الاعمار ویزدن کتابت محمد
بین بندوں کو دعا کرنے کا حکم وارد ہوا ہے چنانچہ فرمایا ادعونی استجب لکم ان الذین یشکرون عن عبادتی سیدخلون جنہم و اخرین - اور قولہ
امن حبیب المظفر اذا دعاه وکشف السور اور قولہ واذ اساک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان - اور قولہ -
واسئل اللہ من فضلہ اور جن احادیث میں دعا کا حکم آیا ہو وہ کثرت سے متواتر ہیں اور ان میں آیا ہو کہ دعا دفع بلا ہو اور بعض میں ہو کہ دفع
قضا ہو اور صحیحین میں آنحضرت صلعم سے ثابت ہوا کہ آپ نے فرمایا اللہم انی اعوذ بک من سوء القضاء ودرک الشقاء وجمد البلاء وشماتۃ الاعلاء
اور حدیث قنوت التوہین ہے - وقتی شرف قضیت پس اگر دعا کچھ بھی مفید نہوتی تو اس قدر تاکید شدید سے فائدہ نہوتا اور نیز صدقہ کے
بارہ میں ہو کہ دفع البلاء ہو اور نیز دوا کے واسطے بھی حکم ہے پس محو اثبات اپنے ظاہر ثبوت پر پھر اگر کہا جاوے کہ جن آیات میں
ثبوت ہوا کہ اجل میں تقدم و تاخر نہیں ہوتا انکو کس تاویل پر محمول کیا جائیگا تو جواب یہ ہو کہ ان میں کوئی تاویل نہیں بلکہ نفس آیات سے
جو معنی ظاہر ہیں جیسا کہ بعض سلف نے اس پر تنبیہ کی اور خلف میں سے بعض نے بیان کیا ہو وہی لیے جاوے کہ بعض نے مختص اس اجل
سے جو آجاوے پس موت جب آگئی تو اس وقت موخر و مقدم نہیں ہوتی اور خود مؤید ہو کہ آیت میں اسکی تفسیر موجود ہے چنانچہ فرمایا
اذا جاء اجلہم - اور نیز فرمایا دن یوحی اللہ نفساً اذا جاء اجلہا - اور نیز فرمایا ان اجل اللہ اذا جاء لا یؤخر پس حبلہ آیات میں اتفاق و
اجتماع اس طرح ممکن ہو کہ اجل جب آگئی تب مقدم و موخر نہیں ہوتی ہو اگرچہ اس حالت کے سوا سے میں تقدم و تاخر رواحتی خواہ
دعا سے یا صلہ رحم سے یا کسی فعل خیر سے جیسے کہ تقدم بوجہ عمل بکے ممکن ہو اگر کہا جاوے کہ قولہ تعالیٰ قل ان یصیبنا الا ما کتب اللہ
لنا اور انہ اس کے دیگر آیات میں ثابت ہو کہ امر مقدم ہو جواب یہ ہو کہ بیان بھی اتفاق و جمع ہو پس یہ محمول ہو عدم تسبیب از بسند
باسباب خیر یا ورنہ محمول ہیں تسبیب از بندہ باسباب خیر پر قال المشرع رحمہم الیہا ہی مؤلف مذکور نے طول کے ساتھ نقل کیا اور
مشرع رحمہم کے نزدیک مؤلف مذکور نے ایک طول بحث متوحش کو صرف بحث لفظی پر ہی کیا اس واسطے کہ افعال خیر و شر بھی بندہ کی

خلقت سے نہیں ہیں اور وقوع موافق تقدیر الہی ہوا اور خود مولف مذکور نے آگے نقل کیا کہ اگر کہا جائے کہ دلائل کتاب و سنت سے صحیح متقرر رہا کہ تمام افعال الہی سب ازلی ہیں اور وہ ہر شئی میں سابق ہو چکے ہیں اور یہ صحیح نہیں کہ اسکے علم کے خلاف واقع ہو ورنہ جہل لازم آویگا اور یہ قطعاً وبالاجماع جائز نہیں ہے تو جواب یہ کہ ہر گز بے شک اسکا علم ازلی وسابق ہوا اور ہر چیز کو واقع ہونے سے پہلے اولتعالیٰ جانتا ہوا اور تمام اہل الحق کے درمیان اس بات میں کچھ خلاف نہیں ہو لیکن یہاں صرف البطلان الہی قومی کا ہی جنہوں نے غلو کر کے دعائے صلہ رحم و تقویٰ وغیرہ اعمال خیر کے فوائد کو باطل سمجھا ہوا حالانکہ جس نے اپنے علم ازلی وسابق تقدیر کا ہر گز ہمت نہ کیا اسی نے اُن اعمال و افعال خیر کے بجالانے کا حکم دیا ہوا **قال المترجم** اصل بحث تو اجل کے بیان میں تھی اور مولف مذکور نے کسی رسالہ سے نقل کیا اور بحث سے خروج ہوا بالاجملہ جن لوگوں نے یہ انعم کیا کہ بندہ محض مجبور ہے وہ گمراہی و ضلالت میں پڑ گئے جیسے وہ لوگ گمراہ ہیں جنہوں نے بندہ کو قادر مختار خیال کیا ہے بلکہ واقعی تحقیق یہ کہ جو فوائد دعا وغیرہ کے حدیث و آیات سے ثابت ہیں وہ برحق ہیں اور یہ بہت بُری جہالت ہے کہ آدمی کھیتی نہ کرے اور پیداوار کی ہوس کرے اور مترجم چھ فقرہ قول یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک الایۃ کی تفسیر میں تھوڑا سا اسکا بیان کر دیا ہے اور مولف مذکور نے یہاں بہت اظہار کیا ہے اور مفید باتیں لایا ہے مترجم کو زیادہ گنجائش نہیں اس واسطے ترک کرتا ہے اور قدر مذکور میں کفایت ہے واللہ ولی التوفیق والسداد الیہ۔

یٰٰلَیٰحَیُّ اَدَمُ اِمَّا تَآتِیْتُکُمْ رُسُلًا مِّنْکُمْ یَقْضُوْنَ عَلَیْکُمْ اٰیٰتِیْ لَا فَمَنْ اٰتٰقٰی وَاَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ اَوْ اُولَادِ اَدَمَ کِی سبھی پہنچیں تم میں رسول تم میں کے سناوین تلو آئین میری تو مجھے خطرہ کیا اور سناو پڑی نہ ڈر ہے اپنی

وَالَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْہَا اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ ہُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ اور نہ وہ غم کھاوین اور جنہوں نے جھوٹ جانیں آئین ہماری اور تکبر کیا انکی طرف سے وہ ہیں دوزخ کے لوگ اسیں رہ پڑے

یٰٰلَیٰحَیُّ اَدَمُ اِمَّا تَآتِیْتُکُمْ رُسُلًا مِّنْکُمْ یَقْضُوْنَ عَلَیْکُمْ اٰیٰتِیْ یہ جملہ شرط ہے جیسے حرف ان شرطیہ داخل ہے اور وہ حرف شک کا ہوتا ہے پس حرف شک کے ساتھ اس واسطے ذکر کیا کہ متنبہ ہوں کہ رسولوں آنا امر جائز ہے واجب نہیں ہے جیسا کہ اہل تعلیم نے گمان کیا کہ اذ قال البیضاوی اور بعض نے کہا کہ اہل تعلیم ایک قوم ہے و انقض میں سے فافہم ثم قال البیضاوی ان شرطیہ کے ساتھ مازائد بفض تاکید معنی شرط کے لایا گیا اس واسطے فعل کو مذکور بنوں تاکید فرمایا اور خبر اسکی جملہ قسمین اٰتٰقٰی وَاَصْلَحَ یعنی سوچنے تقویٰ کیا شرک سے اور درست کیے اپنے اعمال یعنی رسولوں کے حکم کے موافق اعتقاد و عمل کو درست کیا فلا خوف علیہم ولا ہُم یَحْزَنُوْنَ یعنی آخرت میں اپنی کچھ خوف و اندوہ نہیں ہے وَالَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْہَا اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ ہُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ اسکا معنی تکبر اور استکبار یعنی آیات سے تکبر کیا پس ایمان نہ لائے بیضاوی نے کہا کہ حال معنی آیت کے ہیں کہ تم میں سے جسے شرک سے تقویٰ کیا اور اپنے اعمال درست کیے تو اسکے واسطے یہ جزائے خیر ہے اور تم میں سے جس نے ہماری آیات کو جھٹلایا سپر یہ عذاب شدیدیہ اور اول کی خبر یہ داخل کی یعنی فلا خوف بالفار فرمایا اور دوسرے کی خبر یہ نہیں داخل کی تو اسوجہ سے کہ وعدہ خیر میں بہانہ فرمایا اس واسطے کہ فاد لزوم پر دلالت کرتی ہے پس وعدہ میں بہانہ ظاہر ہوا اور وعدہ میں سامعہ فافہم فی العرسل قولہ من اتقی واصلح۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی دیدار عظمت جلال میں وہ غیر اللہ کی طرف نظر رکھنے سے پاک و مقدس رہا اور جو اسکے واللہ تعالیٰ کے درمیان معاملہ ہو اسکو اصلاح پر رکھائی کہ کوئی سائنس و فن

وہ پہنچا اور یہی تبارہ و ضحاک و ہتون کا قول ہے اور یہی شیخ ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور حافظ ابن کثیر نے کہا کہ قول مجسب قوی ہے اور
 سیاق بھی اسی پر دلالت کرتا ہے یعنی قولہ حتی اذ احاء تھم و سئلنا یہاں تک کہ جب آجا دینگے انکے پاس ہمارے رسول یعنی ملائکہ اللہ
 کہ یتوفونہم انکو وفات دینگے تو قائل ہوں کہ ملائکہ کہیں گے ان منکروں مقبرین سے یہاں کر نیو کہ آئیں ماکنتم تدعون تعبدون من دونی اللہ
 و کہان میں جنگی تم عبادت کرتے تھے سوائے اللہ تعالیٰ کے قائل ہوں اذ احاء تھم و سئلنا مقبری جواب دینگے کہ ہادی نظر سے غائب ہو گئے
 ہوا انہیں سوچتے ہیں یعنی ہوا اب کچھ انکے نفع و مدد کی امید نہیں رہی کرخی نے کہا کہ جواب مجسب المعنی ہے کیونکہ سوال تھا کہ انہا کتہم وہ کون
 جگہ میں تو ظاہر جواب یہ تھا کہ وہ فلاں جگہ ہیں اور حق یہ ہے کہ سوال و جواب کیساں میں کیونکہ سوال میں انکے باطل معبودوں کا ٹھکانا پوچھنا
 مقصود نہیں ہے بلکہ یہ مقصود ہے کہ وہ تمہارے جھوٹے معبود کہاں چلے گئے اب اس وقت میں تمہارے آئسے نہیں آتے تو انہوں نے
 جواب دیا کہ ہمسے تو کم ہو گئے اب ہوا انکے نفع کی کچھ امید نہیں ہے یعنی یقین لادینگے کہ ہم نے غلطی کی اسی واسطے فرمایا و شہدوا انکے
 انفسہم آتھم کا قائل کہیں ہیں یعنی موت کے وقت اپنے اوپر یہ گواہی دینگے کہ ہم ضرور کافر تھے قال یعنی اللہ تعالیٰ یا اسکے حکم سے
 کوئی فرشتہ یا دوزخ کا خازن فرشتہ ان لوگوں سے قیامت کے روز کہیگا اور ماضی کا صیغہ اس واسطے کہ یہ قطعی الوقوع ہے پس
 سخت تہدید ہے کہ اسکو واقع ہوا سمجھو اذ خلوا فی امم قد خلعت من قبلکم ذین الیبت ذالشی فی النار یعنی حکم ہوگا کہ داخل ہو تم بھی جہ
 امتوں کے ساتھ میں جو تھے پہلے جن انس کے گزرے ہیں آگ میں قولہ فی النار متعلق اذ خلوا ہے یعنی نار میں داخل ہوا اور قولہ فی امم یعنی فی جہنم
 اور قد خلعت جہ صفت اعم ہے اور خلعت یعنی مضت یعنی ایسی امتوں میں شامل ہوا جو تم سے پہلے کافر و مشرک گزر چکے ہیں اور میں انجن و الانس
 بیان اعم ہے یعنی وہ امتیں جنوں و انسانوں میں سے ہیں۔ حکم تہدید اہل مکہ کو ہے اسی واسطے آیت اولیٰ میں قولہ رسل شکم سے بعض نے انحضرت صلی
 کو مراد لیا اور لفظ جمع کو تشریف و تکریم پر اجاب و خاتم رسالت و مصدق جہ رسل ہونے سے بلفظ جمع بار ہونے پر محمول کیا کلمت
 قد خلعت امم لغت اختصا ہر بار جب داخل ہوئی کوئی امت دوزخ میں لعنت کر لی اپنے پہلی کو یعنی اس دوزخی امت کو
 جو اس سے پہلے گزری ہے کیونکہ اسی پیروی و اقتدار کرنے کی وجہ سے پھیلی خراب و دوزخی ہوئی حتیٰ اذا اسرکوا انہا با فاعل ہے
 اور معنی تہذیب کو اور تلاحق اور داخل آنکہ جو داخل ہوگی وہ اگلے پر لعنت کر لی یہاں تک کہ جب متلاحق و متداخل ہو جائیں گے فیہا جمیعاً
 سب کے سب دوزخ میں تو قائل آئے اذ خلعت کیسی کچھلی امت انکی جو داخل ہونے میں پیچھے ہے یا منزلت میں پیچھے ہے یا جملہ اقتدار کو
 امت کیسی کو انہم و امی لاجل اولہم واسطے اپنی امت کے معنی متبوع گروہ کے واسطے اللہ تعالیٰ سے کچھلی امت عرض کر لی
 ذبنا ھولاء و اسئلونا ای پروردگار ہی لوگ ہیں جنہوں نے ہم کو گمراہ کیا۔ یعنی گمراہی کی راہ نکال گئی تھی پس انکے پیچھے ہم بھی اسی راہ پر
 چلے اور انکی تقلید کر کے گمراہ ہوئے فانیہم عذاباً بضعافاً من النار پس تو ان لوگوں کو دوزخ میں سے زیادہ گونہ عذاب دے
 کیونکہ ایک تو یہ خود گمراہ تھے اور دوسرے انہوں نے دوسرے کو گمراہ کیا پس ضعف یہاں کئی گونہ ہے چنانچہ حدیث صحیح سے ثابت ہے
 کہ دنیا میں جب کوئی قتل ناحق واقع ہوتا ہے تو حضرت آدم کے بڑے بیٹے یعنی قابیل پر ایک حصہ عذاب کا قائم ہوتا ہے کیونکہ اسی نے
 قتل ناحق پہلے کالایا ہوا قال المترجم انوس ہے لوگوں کے حال پر پیچہ وغیرہ کے مانند کفر و شرک و حرام و مکروہ بدعتیں نکالنے چلے جاتے
 ہیں اور خوف نہیں کرتے کہ تا قیامت انکے نامہ اعمال پر عذاب بڑھتا چلا جائیگا اللہم انی اعوذ بک واستغفرک و اتوب الیک
 یا بطلہ اتباع و اقتدار والوں نے اپنے متبوع لوگوں کے واسطے مزید عذاب کی درخواست کی اور یہ انکی جہالت تھی کہ اس سے

غافل تھے کہ ہر ایک پر اس کے گناہ کی قدر عذاب ہر اس واسطے فرمایا قال لیکن ضعف یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم میں سے اور ہر ایک کی واسطے عذاب ہر ضعف ہو لیکن لا تعلمون لیکن جانتے نہیں کہ ہر فرق کے واسطے جو کچھ عذاب ہو کیونکہ پچھلون کے طریقہ گمراہی سے بھی اور لوگ گمراہ ہوئے ہیں تعلیمون بالتدائر الفوقیہ اکثر دن کی قراۃ ہو پس تمہ خطاب ہو ادا صم کی قراۃ میں بالیاء التختیم ہو پس انکی جہالت کا بیان ہو قال البیضاوی متبوع لوگوں پر بسبب ذاتی کفر کرنے اور دوسروں کی تفصیل کرنے کے ضعف عذاب ہوا اور تابع لوگوں پر بسبب خود کفر کرنے کے اور گمراہوں کی تقلید کرنے کے دنا عذاب ہوا قالش اولہم کفرہم یعنی جب انکوں نے پچھلون کے حق میں حکم الہی سن لیا تو کہا کہ جب ایسا معاملہ ہو ممانا کان لکم علینا میں فضیل تر تو کہو ہر کفر نہیں ہو قال البیضاوی انکوں نے جواب الہی پر اپنے گفتگو کو ترتیب کر کے کہا کہ پھر تم لوگوں کو ہر کفر کی تفصیل نہیں ہو بلکہ گمراہی اور استحقاق عذاب میں ہم تم کو ان مساوی ہیں آیت سے ثابت ہو کہ جہالت کے ساتھ تقلید کرنا بھی عذر نہیں ہو مگر اچا یہ کہ آدمی اللہ تعالیٰ و اس کے رسول موصوم کے حکم کو دریافت کر لے اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ سے اس کے معنی معلوم کرے خدا دنا العذاب بالکفر و نکسبون پس حکم عذاب پر لے اس چیز کے جو تم نے کیا ہو تمہ قول فرق اولیٰ ہو یا فرمان الہی ہو اور یہی مفسر نے اختیار کیا

ان الذین کذبوا بآیاتنا واستکبروا عنہا لا تقم لہم ابواب السماء ولا یدخلون الجنة حتی یصلح الجمل فی سیر الخیاطہ و کذا لک تجزی الجرمیان لہم من جہنم مہاد و من فوقہم عواشر و یجیون اونٹ سوئی کے ناکے میں اور ہم یوں بدل دیتے ہیں گنہگار کو انکو دوزخ کے فرش ہیں اور اوپر سائبان کذا لک تجزی الظلمین والذین امنوا و عملوا الصالحات نکلف نفسا الی وسعہا ذ اولئک اصحاب الجنة اور ہم یوں بدل دیتے ہیں بے انصافوں کو اور جو یقین لائے اور کین بھلائی ان ہم جو ہمیں رکھتے کسی پر گرا سکے مقدور کا وہ ہیں جنت کے لوگ ہم فیہا خالدون و نزعنا ما فی صدوہم من غیل تجزی من تحوہم الا نھرجہ و قالوا الحمد للہ الذی رہ اسوں رہ پڑے اور نکال لی ہنہ جو انکے دل میں تھی غفلت ہستی ہیں انکے نیچے نہیں اور کہتے ہیں شکر اللہ کو جس نے ہذا انا لہذا انت و ما کنا لننتہی لو لا ان ہدنا اللہ لقد جاءت رسل ربنا بالحق و نؤذون ان ہو بیان راہ دی اور ہم نہ تھے راہ پانے والے اگر نہ راہ دیتا ہو اللہ بیشک لائے تھے رسول ہمارے رب کے تحقیق بات اور راہ دی

تلكم الجنة اذ رتموها بآبائکم تعلمون

جنت جو دارش ہوئے تم اس کے بدلہ اپنے کاموں کا

ان الذین کذبوا بآیاتنا مراد آیات سے قرآن ہو یا عام اس سے جو عام اللہ تعالیٰ کی معرفت پر دلالت کریں واستکبروا عنہا استکبروا عنہا ای عن الایمان ہوا حاصل آنکہ جن لوگوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا اور ان پر ایمان لانے سے تکبر کیا تو لا تقم لہم ابواب السماء نہیں کھولے جائیں گے انکے واسطے آسمان کے دروازے بعض نے کہا مراد یہ کہ آسمان سے انکا کوئی عمل صالح و دعا نہیں چڑھائی جاویگی کذا قال مجاہد و سعید بن جبیر و راہ العوفی و علی بن ابی طلحہ و عطاء عن ابن عباس ظاہر آنکہ معنی آیت کے اسکو شامل ہیں اور راہ

جیسے صوفی مبلول سے سفود کھینچا جاتا ہو پس اسکو پکڑ لیتا ہو اور پلک مار تے دین میں ہوتی کہ اسکو اسی مسوح میں کر دیتے ہیں اور اس سے سخت بدبو جیسے نہایت شر سے ہو سے مردار میں سے روئے زمین پر پائی جاوے نکلتی ہو پس اسکو آسمان کو بڑھا لیجاتے ہیں اور کسی گروہ ملائکہ زمین گزرتے گزرتے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ کیا خبیث روح ہو پس جواب دیتے ہیں کہ یہ فلان بن فلان ہو اسکا نہایت قبیح نام لیتے ہیں جس سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا پھر جا کر اسکے واسطے آسمان کا دروازہ کھلواتے ہیں مگر دروازہ نہیں کھولا جاتا پھر حضرت صلعم نے پڑھا تو لہ تعالیٰ لا تفتح لہم ابواب السماء ولا یدخلون الجنة حتی یبلع ابھل فی ستم انھیاط پس اللہ عزوجل فرماتا ہو کہ اسکا نوشتہ لکھو یہ زمین تہ زمین کے نیچے پس اسکی روح مطروح کر دی جاتی ہو پھر آپ نے پڑھا تو لہ زمین ایشک بانڈ کا نماخر من السماء عطفہ الطیر اوتہوی بالریح فی مکان یقتی پس روح اسکے جسم میں اعادہ کی جاتی ہو اور فرشتہ اسکے پاس آتے ہیں اور بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ تیرا پروردگار کون ہو کہ کتا ہو ہا ہا ہا میں نہیں جانتا کہتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہو کہ کتا ہو کہ ہا ہا ہا میں نہیں جانتا پھر کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہو جو تم میں مبعوث کیا گیا تو کتا ہو کہ ہا ہا ہا میں نہیں جانتا پس آسمان سے پکارنے والا بکارتا ہو کہ یہ جھوٹ بولا اسکے واسطے آگ سے فرش کر داور دوزخ کی طرف دروازہ کھول دو پس دوزخ کی گرمی و سہم سے اسکی طرف پہنچتی ہو اور قبر اس پر نہایت تنگ ہوتی ہو میاشک کہ اسکی سپلیان ادھر کی ادھر نکل جاتی ہیں اور ایک شکل اور خراب کپڑے پہنے بدو دار آدمی اسکے پاس آتا ہو اور کتا ہو کہ بشارت ہو تجھ کو ایسی چیز ہے جو تجھ کو عکین کرے آج تیرا دینی دن ہو جس سے تو ڈرایا جاتا تھا اور روحید کیا گیا تھا کیگا کہ تو کون ہو کہ تیرے چہرے سے برائی کے آثار ظاہر ہیں وہ کیگا کہ میں تیرا خبیث عمل ہوں تب دعائیں مانگیگا کہ پروردگار قیامت نہ قائم کیجیو۔ ورواہ النسائی و ابن ماجہ و ابن جریر و کذا و دہولہ و اسناد ہم الی ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور عذاب قبر کے بارہ میں احادیث متواترہ ہیں حتی کہ منکر اسکا غیر اول ہو تو کافر ہو اور واضح ہو کہ اس حدیث میں ملائکہ کا آنا اپنی حقیقت پر ہو اور روح مومن کی خوشی اور نیر روح کافر کی بدبو اپنی حقیقت پر ہو اور لباس جنت اور مسوح کا بیان تعلیم ہو اور انکی حقیقت معلوم نہیں ہو بان استقدر معلوم ہو کہ ایسا ہی ہوگا اور جو شخص میں استبعاد کرتا ہو وہ احمق ہو کہ بلا وجہ کتا ہو کہ عقل سے بعید ہو پس اگر بلا دلیل اس احمق کی عقل سے بعید ہو تو علما و عقلا کی عقل صمیم سے موافق ہو اور حدیث و التفتح مہول ازفتح کی قراءت ظاہر ہوتی ہو اور تفتح از تفصیل بھی ہو سکتا ہو فافہم پھر واضح ہو کہ مقالات علیین و سچین واقعی موجود ہیں اور زیرین طبقہ زمین بیان جو حقیقی حالت کا جیسے بہشت و دوزخ موجود ہیں اور وہ آنکھوں سے پوشیدہ ہیں اور زیر مردون پر عذاب ہوتا ہو اور انکی گریہ و زاری کو تمام مخلوق سنتی ہو سوائے جن انسان کے جو امتحان میں رکھے گئے ہیں پس اگر امر ظاہر نظر آوے تو امتحان باقی نہ رہے پس جس شخص نے زعم کیا کہ زمین گول ہو تو امر کیا والوں کے واسطے سچین اس طبقہ حقیق سے متصل ہوگا اور اس امر کے کہ زمین گول ہو تاہم جہالت ہو اور جہالت کا منشاء یہ ہو کہ اسنے امر عذاب و ثواب کو اپنے گھر کے چولھے چکی اسکے مانند اپنے جس میں جلنا و جلنا تصور کیا حالانکہ مشرجم نے بارہا بالکل اس امر پر تنبیہ کر دی کہ بندہ کے افعال و اسکے لواحق و تعلقات کا مدار تو محسوسات پر ہو اور تصدیق و امور غیبی عذاب و ثواب کا مال غیر محسوس پر ہو اور عجیب حکمت الہی ہو کہ حکوان امور میں سے کسی امر میں استبعاد ہو اسکی نظیر خود آفاق یا اسکے نفس میں موجود یا پچا پس اگرچہ صفت میں فرق ہو پس محض اسکا استبعاد کرنا بدوئل کے جہالت ہو جیسے کسی جاہل کے سامنے کہا جاوے کہ میرے سے دوزخ لمبی اور طیفہ فٹ چوڑی کتاب کے چار صفحہ زید نے اپنی انگوٹھی کے لکینہ پر آتار لیسے تو وہ ضرور نہایت بعید جائیگا حالانکہ جو

جانتے ہیں کہ نوکراف کے عکس سے جوئی آسکتے ہیں اور وہ دو ہیں سے بڑھ جاسکتے ہیں وہ بھی مستبعد نہیں چاہینگے پس اس حق کا مستبعد ماننا
اسکی جہالت سے ہو اور یہاں زیادہ تفصیل کی گنجائش نہیں ہو کیونکہ خارج از بحث ہے یہاں تو غرض یہ کہ قولہ تعالیٰ لا تفتح لہم ابواب السماء کی
تفسیر یہ کہ کافروں کے مرنے کے بعد انکی روح خبیث کے واسطے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائینگے بلکہ امانت کے ساتھ
عذاب میں پھینک دیے جائینگے وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي نَمِّ الْخِطَابِ اور داخل ہونگے جنت میں یہاں تک کہ کھجوا
اونٹ سوئی کے ناکہ میں یعنی غیر ممکن ہو ایسے ہی انکا جنت میں داخل ہونا غیر ممکن ہو پس حتی انتہا ہو انکے عدم دخول کے مشروط ایک
حوالہ بات پر پس یہ مبالغہ ہے کہ نہ کبھی مجال بات ہوگی اور نہ جنت میں داخل ہونگے **قَالَ لَبِضًا وَمِي** جل وسم میں قراءت میں
پس پڑھا گیا جل بردن قتل او جل بردن قتل و لغز او جل بضم تین او جل بردن جل یعنی تان کی موٹی رستی اور بعض نے کہا
کہ کشیتوں کے رستے اور سم بضم و بالکسر مشہور جل بضم تین یعنی اونٹ ہو اور سم بالفتح ہو یعنی سوئی کا ناکہ عالم میں ہو کہ حرب جیسے کو
موت کہہ رہے ہیں تو منو نیوالی بات پر معلق کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں لا افعل ذلک حتی یثیب الغراب او ابیض الفارہ یعنی میں ایسا نہ کروں گا
یہاں تک کہ کوئے کے پر بڑھ جائے سے سمید ہو جاوین یا جو ہیا انڈے دیو سے اور مراد نکہ کبھی نہ کروں گا ایسے ہی مراد نکہ کافر کبھی
جنت میں داخل ہونگے وَكَذَلِكَ يُخَوِّرُ الْيَهُودَ مِثْلَ الْخِزَارِ الْمَذْكُورِ بَعْدَ الَّذِيْنَ اجروا بالکفر مانہ سزا سے مذکور کے بلا دینے
ہم ان لوگوں کو جنہوں نے کفر کا جرم کیا کہ ہم قَدْ جَاءَهُمْ صَافَاؤُنَا کے واسطے جہنم سے مراد اپنے بستر کو دھیت قَوْفُوْهُمُ عَوَاثِیْہِمْ اور انکے
اوپر فوٹش ہیں۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کھت ہیں مع لحاظ او یہی محمد بن کعب القرظی رضواک سدی سے مروی ہے حاصل آنکہ اوپر
آگ کے غلیظ ہیں اور غلیظ جمع غلط ہے سرورش اور جہنم کوئی چیز لپٹی جاوے اور مراد یہاں اوپر کا اور ہذا پس غلیظ جمع غلیظ اور
توہین اسکی سے یہ کہنے نزدیک یا مذبذبہ کا معنی ہو اور دوسروں کے نزدیک غلط کی ہو وَكَذَلِكَ يُخَوِّرُ الْيَهُودَ مِثْلَ الْخِزَارِ اور یہی
ہم ظالموں کو سزا دیتے ہیں جنت سے محروم ہونے میں جرم کا ذکر کیا اور دوزخ میں داخل ہونے میں ظلم فرمایا اس تنبیہ کے واسطے
کہ سب سے بڑا جرم ظلم کفر و شرک ہے پھر عید کفار کے بعد اگر ام مومنین کو ذکر فرمایا وَالَّذِيْنَ آمَنُوا وَجَعَلُوا الصَّالِحَاتِ اور جو لوگ
ایمان لائے یعنی تھوہین کی اور دنیا کا کام کیے موصول مع صلہ کے بہت بڑا ہو اور قولہ لَا تَكِلُوْا اَنْفُسَاہِمْ اَلَا وَشَقَّاهِمْ مقرر ہے ہو
وہ یہاں متبادر ہے اور اسکے معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ کھیت دیتے ہم کسی نفس کو اگر اسکی وسعت بھر لینے جبکہ وہ عمل کرے **قَالَ الرَّحْمٰنُ**
اسے استہزاکہ ہر قدرت ہو اور اس سے عاجز ہو۔ اور جس نے کہا کہ وسع یعنی بدل الجود ہو اسنے غلط کیا اور اس سے ظاہر ہوا کہ
فرانکس و اہل جہالت جہل شرع میں آئے ہیں سب داخل وسعت ہیں خارج نہیں ہیں لہذا جو شخص کھڑے ہو کر ناز نہیں پڑھ سکتا
مثلاً وہ دیکھ کر پڑھے درت کھیت کر اشارہ سے پڑھے باجملہ وسعت سے خارج تکلیف نہیں حتی کہ جو باوجود قصہ کے نماز کے وقت
سو گیا وہ نماز کا نہیں لیکن جب جاسے تو قضا کرے پھر مبتدائہ مذکور کی خبر یہ ہو اَلَيْسَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ فِيْہَا اَحْلٰیْدٌ وَاَنْ
یَہیئہ اس صفت سے کہ لوگ جنہوں نے دل سے سچ مانا اور دنیا کا کام کیے ہیں یہ جنت میں ہمیشہ رہینگے اہل جہنم کے درجہ پر اجدا ہونگے
او کبھی بعض مومنوں کو بعض کی طرف سے دنیا میں مل رہا پھر اگر جنت میں او سچے درجہ کی ہوس یا جس سے میل تھا اسکے دیکھنے سے
مال ہو تو جنت میں کوئی مال نہیں اپنا تمام ذکر فرمایا وَتَزَعَّ اَمَانِیْہِمْ وَرَہْمٌ مِّنْ عِلٰی اور نکال ڈالا ہمیشہ جو اسکے سینوں میں
تھا مال۔ یہ ہے جہنم کے جو دنیا میں آئے درمیان جو دنیا تھا اور نیز **قَالَ فِي الْمَعَالِمِ** یعنی جہنم کے بھائی بھائی کر دیا کہ آئینہ سائے

تختوں پر بیٹھنے کوئی دوسرے سے کسی بات پر جس سے اللہ تعالیٰ نے اسکو مخصوص فرمایا ہو حدیث کریمہ میں کافی قولہ تعالیٰ اخذ اهل سدر
 تقابلین الآیہ قال احفظوا لہ و نزعنا ما فی صدورہم من غل یعنی حدیث جیسا کہ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلعم نے فرمایا کہ جب موتیں اس سے نجات پا جاویں گے کہ دوزخ میں بھیجے جاویں تو جنت و دوزخ کے درمیان ایک پل پر دو کے
 جاویں گے پس جو منظر کہ دنیا میں ان کے درمیان تھے انکا قصاص لیا جائیگا یہاں تک کہ جب مہذب و صاف ہو جاویں گے تو انکو جنت میں
 داخل ہونے کا حکم دیا جائیگا پس قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ہر شخص جنت میں اپنے مکان کو اس سے
 زیادہ پہچانیگا جتنا کہ دنیا میں اپنے گھر کو پہچانتا تھا رواہ البخاری۔ اور سندھی نے کہا کہ جب جنتی لوگ جنت کو روانہ کیے جاویں گے
 تو اسکے دروازہ پر ایک درخت پادیشیہ کہ جسکی اصل ساق سے دو چشمہ جاری ہونگے پس ایک سے پانی پینے کے لئے جو کچھ انکے سینہ میں
 غل ہوگا سب نکل جائیگا پس یہ شراب پلٹوڑی اور دوسرے چشمہ سے نہاویں گے تو انپر نصرتہ النعم جاری ہوگی پس اسکے بعد انکو سب سے
 کبھی نہوگا اور حضرت امیر المومنین علی سے بھی اسی کے مانند مروی ہے کہما سیاتی فی قولہ دین الدین اتقوا ہم الی الجنۃ زمر الآیہ انشا اللہ
 تعالیٰ قتادہ نے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ میں اور عثمان و طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم انھیں لوگوں میں سے
 ہوں جنکی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا و نزعنا ما فی صدورہم من غل۔ رواہ ابن جریر اور عبد الرزاق نے روایت کی کہ سن بلعمری نے
 کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ واللہ ہم ہی اہل بدر کے ہیں نازل ہوا قولہ و نزعنا ما فی صدورہم من غل مہر کہ کہتا ہو
 اس میں دلالت ہے کہ یہ میل انکے سینوں میں ہو لیکن انکے دل صاف تھے واللہ اللہ علی ذلک پھر اور انکا حال بالیہ بیان فرمایا نتیجہ
 میں تخیلہ الا تھم جاری ہوگی انکے نیچے یعنی انکے مکانوں کے نیچے نہریں پھر جب ان عالیشان مکانوں میں اس نعمت سے
 قرار دیں گے تو شکر یہ ادا کریں گے چنانچہ فرمایا قَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ہَدٰنَا لَہٰذَا اور کہیں گے کہ جسے خدا ثابت ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے
 جس نے ہمارے لئے اسکی یعنی اسے عمل خیر کی جسکے عوض یہ ثواب ہوا کہ مَا کُنَّا لَنُفَعِدَہٗ حٰی لَوْلَا کُنَّا لَہٰذَا اللہ اور ہم خود تھے
 کہ ہر ایت پادین اگر ہوا اللہ تعالیٰ ہر ایت نفرتا لولا کا جواب سبب دلالت ماقبل کے محذوف ہے اگر کہا جاوے کہ ماقبل کیوں جواب نہیں
 تو کہو لگا کہ لولا کا جواب اس پر مقدم نہیں ہوتا جیسا کہ علماء خود نے تصریح کی ہو اور حذف جواب کے ساتھ اسطور پر شائع و ذائع مستعمل ہے
 لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ دِیْنًا بِالْحَقِّ یٰہِی اہل جنت کا حقیر قول ہے یعنی اور البتہ لائے تھے ہمارے پروردگار کے رسل علیہم السلام
 بھی بات لینے کے ایمان و اعمال کی باتیں اور سچے وعدے دیے تھے نہائی دین مردویہ نے ابو ہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ
 صلعم نے فرمایا کہ جنتی اور ہر آدمی دوزخ میں سے اپنا ٹکڑا دیکھیں گے پس کہیں گے لولا ان ہر آدمی اللہ پس یہ انکے واسطے شکر ہو جائیگا
 اور ہر دوزخی اپنا ٹکڑا جنت میں سے دیکھیں گے پس کہیں گے لولا اللہ ہر آدمی اللہ پس اس کے واسطے حسرت ہو جائیگا اسی واسطے جب اہل جنت نے
 جنت میں اپنے ٹکڑے پا لے تو وہ کہیں گے اِنَّ لَہٗ اَوْسٰی ثُمَّ ہَا یَمٰ اَنْتُمْ تَعَاوَنَ بِکَا رے گئے کہ یہ تمھاری جنت ہے جسکے تم دار
 کیے گئے بس اپنے اعمال صافہ ادا کرنے کے قال حتی السّٰئۃ الیغوی فی المعالیم بعض نے کہا کہ یہ نذر اس وقت ہوگی کہ
 جب دوزخ سے جنت کو دیکھیں گے اور بعض نے کہا کہ یہ نذر جنت میں ہوگی جب اپنے اپنے ٹکڑے پا لے پھر پھر جاویں گے ہر آدمی اللہ
 سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ آواز دینے والا پکارے گا کہ تمھارے لئے ثابت ہوا کہ زندہ رہو کچھ بھی نہ مرا گئے اور
 تمھارے لئے ثابت ہوا کہ نعمت میں رہو کچھ بھی محتاج نہ ہو گئے پس یہی قولہ و لودوا ان تکلم الجنۃ اور تمھارا کلمہ تمھارا

لے شرف بہت پاک کرنا ہوا
 لے شرف بہت پاک کرنا ہوا

مسلم قال الحافظ یعنی بسبب تمہارے اعمال کے ثمرات الہی پہنچی پس تم جنت میں داخل ہو کر اپنے اپنے اعمال کے موافق اپنے اپنے ٹھکانے پہنچے **قال** الحافظ اور یہ تاویل اسوجہ سے واجب ہے کہ صحیحین میں آنحضرت صلیع سے ثابت ہو کہ تم مسند و مقارب رہو اور خبردار ہو کہ تم میں سے کوئی بسبب اپنے اعمال کے ہرگز جنت میں داخل ہو گا یعنی بدون رحمت الہی کے تو صاحب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اور نہ آپ یا رسول اللہ تو فرمایا کہ اور نہ میں مگر انکے اوتھائے مجھ کو اپنے فضل و رحمت سے ڈھانپ لے **قال** المترجم خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ذلک الفضل من اللہ یعنی جنت میں داخل ہونا فضل ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور نیز فرمایا فیہ ظلم فی رعتہ منہ افضل یعنی عنقریب او تعالیٰ ان نیکو کار بندوں کو اپنی رحمت و فضل میں داخل کرے گا یہی اہل سنت کا مذہب ہے اور کشف میں مترجم کے قول کے موافق کہا کہ قولہ ہاکنتم تعلمون یعنی بسبب اپنے اعمال کے وارث ہوئے نہ بسبب فضل الہی کے **قال** المترجم یہ قول اسکا مردود ہو جیسا کہ حدیث صحیح و آیات دیگر سے ثابت ہوا اگر کہا جاوے کہ آیت میں تصریح ہے کہ بسبب عمل کے وارث ہوئے اور حدیث میں اسکی نفی ہے تو جواب یہ ہے کہ بسبب اعمال کے رحمت الہی جس سے وارث ہوئے کہا نہیں۔ اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں جواب دیا کہ حدیث میں نفی ہے بسبب ایسے اعمال کے داخل ہونے کے جو قبولیت سے خالی ہوں یعنی کوئی شخص اپنے ایسے اعمال سے جو اللہ تعالیٰ نے قبول نہیں فرمائے جنت میں داخل ہوگا اور آیت کریمہ میں ایسے اعمال کے سبب داخل ہونا ثابت کیا گیا جبکہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا ہے اور اعمال کا قبول کرنا فضل ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے **قال** المترجم ابجد جنت و ایسے منازل بدون رحمت الہی کے نہیں مل سکتے ہیں پس جب اپنے اعمال کی وجہ سے داخل ہوئے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے وارث ہوئے اور ایسے فضل سے داخل ہوئے اس واسطے کہ انکے اعمال حضرت او تعالیٰ کی طرف سے رحمت و فضل ہیں **قال** المترجم توضیح یہ ہے کہ اعمال صاحب بندے کے مخلوق نہیں ہیں بلکہ نیکو کاری فضل و رحمت ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور انہیں اعمال کی وجہ سے جنت میں داخل ہوا تو وہ حقیقت اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے داخل ہوا کیونکہ عمل صاحب اسی وقت صاحب ہے جب اس کو اللہ تعالیٰ نے قبول فرماوے اور قبول فرمانا اس کا فضل ہے پس اعمال صاحب پر کچھ اعتماد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی قبولیت پر اور اس کی رحمت پر بھروسہ ہے و سبب اس جو نیک کام بندہ سے صادر ہو وہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور پھر اس کے قبول فرمانے کی آرزو کرے جو کہ اس کے فضل پر موقوف ہے پھر جب قبول ہوئے تو اس کے ہی معنی ہیں کہ جنت و رضوان میں داخل ہوا اور بیان سے ظاہر ہوا کہ جس شخص نے یہ گمان کیا کہ اعمال نیک کچھ چیزیں محض میکان ہیں اسنے غلط کیا اور نیز جس نے یہ وہم کیا کہ اعمال پر اعتماد ہو وہی سبب ہیں وہ بھی راد غلط چلا اور تحقیق اسکی انشاء اللہ تعالیٰ آدگی **فی العلم** قولہ و نہ عنانی صد و ہم من غل سہم حق تعالیٰ نے غفلت سے ثابت فرمایا کہ اہل ولایت و قرب و منزلت کے سینے باوجودیکہ نور اسلام یقین کے مقامات ہیں لیکن علت بشری یعنی غل غش وغیرہ کے کوئی نہیں اتجائش ہے اور ایسی علتوں و بشریت کی جہت سے ولی مومن خارج نہیں ہو جاتا پس کوئی گمان کرنے والا یہ گمان نہ کرے کہ اسے لوگ مقدس پیدا ہوئے اور اگر یہی ہوتا تو پھر یہ احسان کیونکر ہوتا کہ انکے سینے پر ایسے خطرات پائے فرمائے جو حضرت اوتھائے کے لائق نہیں اور تصدیق اسکی قول امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کہ فرمایا یہ آیت واللہ ہمیں اہل بدر کے حق میں نازل ہوئی ہے اور نیز احتمال ہے کہ یہ نزع اپنے نکال لینا اشارہ ہے کہ انکے دل اس میل کچل یعنی غل و حسد وغیرہ سے پاک پیدا ہوئے ہیں اور پاک کیے گئے ہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظر کا مقام میں اور یہ علت حقد و حسد کی انکے سینوں پر جاری ہو سکتی ہے

جودل سے الگ ہیں کیونکہ وہ شیطانی و سوسہ کا مقام ہیں کما فی قولہ تعالیٰ یوسوس فی صدور الناس من الجنۃ و الناس۔ اور علت جب
دل میں داخل نہو تو اوپر سے طاری ہو اسکا اثر کچھ جانیں رہ سکتا پس ادبیا کی علت تو سینوں میں ہو سکتی ہو اور جو ام کی علت البتہ دلوں
تک سما جاتی ہو بعض نے کہا کہ غل سے مراد باہمی حسد و بغض ہے جس سے آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فی قولہ لا تمسوا ولا تمسوا ولا تمسوا
منع فرمایا اور بقولہ کو تو اعداؤ اللہ انواتا۔ سے بھائی بھائی ہونے کا حکم دیا بعض نے فرمایا کہ جو بندہ درگاہ قربت میں داخل ہوا اس سے نفس
کی رعوت اور شیطان کے مخلوط لکل چاہئے ہیں جیسا کہ قولہ تعالیٰ و زعمنا فی صدور ہم من کل۔ سے ثابت ہے میرے نزدیک واللہ اعلم
یونہی کہ کوئی شخص درجہ ولایت کو نہیں پہنچتا مگر آنکہ او تعالیٰ قبل اسکے کہ وہ درجہ ولایت پر پہنچ جاوے اسکے سینہ کو تمام علتوں سے
پاک کر دیتا ہے **قال المترجم** میں تامل ہو کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جو اثر پہلے مروی ہوا اس سے صریح ثابت ہے کہ قیامت
میں اسکے سینوں سے پاک کیا جائیگا اور یہ ظاہر ہے کہ ان صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مرتبہ درجہ ولایت سے جو معروف ہے بہت
بڑھا ہوا تھا حتیٰ کہ کوئی ولی ان کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا فافہم واللہ اعلم۔ ثم قال الشیخ۔ پھر اس آیت کے بعد او تعالیٰ نے ان پر
تثنا و صفت فرمائی باینظر کہ انھوں نے اپنے اوپر ان کی فضل الہی و قدیم لطف و احسان کو جو علت اعمال و کتاب سے بری ہو چکا ہے
سہ آہی ادا کی جب کہ دیدار کی فضیلت و انعام جنت سے اپنے آپ کو مشرف دیکھا چنانچہ فرمایا و قالوا الحمد للہ الذی ہدانا لهذا و ما کنا
لنستدی لولا ان ہدانا اللہ۔ واضح ہو کہ ان معنی آئے ہیں ان مشدودہ کا خفت ہے یا ان مفسرہ یعنی انہی پر اور یہی مابعد کے پادشاہوں میں بھی
ہو سکتا ہو۔ اور معنی آنکہ جو خود او تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی طرف ہدایت فرمائی اور یہ اسکا سابق انعام مقدر ہو جو ازل میں ہو چکا تھا جن
نے کہا کہ ہم کو اپنی توحید پر دلالت فرمائی اور ہم کو اپنے علم قدیم میں اپنے خاص بندوں میں سے قرار دیا اور ہمارے واسطے نہایت عزیزین کو
اختیار فرمایا اور اگر ہم کو ہمارے نفوس کی پسزدگی میں فرماتا تو ہم اول ہی محظہ میں تباہ و برباد ہو جاتے بعض مشائخ نے اس آیت میں کہا
کہ بہت الہی پر نظر کرنے سے حال میں انقباض طاری ہوتا ہو اور بسا اوقات انبساط بھی ہوتا ہو اور بندہ ان دونوں حالتوں کے
درمیان میں متروک رہتا ہو پس حال انبساط کا نتیجہ آئے کہ جو انھوں نے الحمد للہ الذی ہدانا لهذا کہا شیخ ابن عطاء نے کہا کہ جب انھوں نے
دیکھا کہ حق عزوجل نے انکو ہدایت فرمائی اور اس ہدایت کو حق جل و علا کی طرف سے دیکھا تو وہ لوگ اپنے افعال و اعمال کو بھول گئے
اور پہچان لیا کہ بفضل انہی احسان ہی احسان ہو کر شکر ادا کر

و کاذبی اصحاب الجنۃ انما اصاب النصار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فقل وجداً ثم ما وعدکم فقل وجداً
پکارا جنت والوں نے انکے والوں کو کہ ہم پاچھے جو ہم کو وعدہ دیا تھا ہمارے رب نے تحقیق سونے ہی پایا جو تمھارے رب نے وعدہ دیا تھا
قالوا نعم فاذن مؤذن بکلمۃ اللہ علی الظالمین ۝ الذین یصدون عن سبیل اللہ و یجھلون
بوسلہ ان پھر پکارا ایک پکارنے والے نے انکے پیچ میں کہ لغت ہو اللہ کی بے انصافوں پر جو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور ڈھونڈتے ہیں۔

یعنی جہاں وہم بالآخرۃ کفر و ن

اسین بھی اور وہ آخرت سے منکر ہیں

و کاذبی اصحاب الجنۃ اور پکارنیگے جنت والے اصحاب النار و زخیون کو یعنی و زخیون کو قائل کرنے اور لا جواب سے تکرار
کرنے کو جنت والے آواز دینگے اور ظاہر یہ ہے کہ مطلقاً جنتی لوگ و زخیون کو آواز دینگے اور بغض سے کہا کہ اصحاب الجنۃ

دقہ

واصحاب النارین لفظ جمع کا مقابلہ جمع سے ہو پس تو نفع ہو کر ذوقا بلہ فرد ہوگا تو جنت والوں میں سے ہر فرقہ دو زخون میں سے ہر فرقہ کافر کو جسکو دنیا میں پہچانتا تھا آواز دیگا اور لفظ اصحاب النار سے ظاہر وہ لوگ مراد ہیں جو دالمی و دوزخ میں رہنے کیونکہ گنگا و سلمان جو دوزخ میں جاوے گئے انکو وعدہ دو عید الہی میں شک نہیں تھا پس انکو اقرار کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں پھر خدا کو بیان فرمایا اِنَّ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا نَارًا نَبْأَحَقًّا ہمنے پایا جو ہمارے رب نے وعدہ دیا تھا برحق یعنی وعدہ ثواب ہمنے برحق پایا یعنی اسکی تحقیق تاویل ظاہر ہوگئی فہل وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبُّنَا حَقًّا پھر کیا تہمت بھی پائی جو تکو تھا ارے پروردگار نے عذاب کی وعید فرمائی تھی برحق یعنی کئے بھی وعید عذاب کو برحق پایا اور یہ استغفار تقریری جو بغرض تنبیہ و حسرت دلانے کی لہذا دوزخ میں نے اچار جواب دیا جیسا کہ نقل فرمایا اَقَالُوا نَعْمُ دوزخی ہوئے کہ ان تحقیق پایا اَقَالُوا اَذَنْ مُّوَدَّتْ بَنِيہُمْ فنادی منادی بین الفریقین پھر کار ایک پکارنے والے نے دونوں فرقہ کے درمیان میں سب کو سنا دیا کہ اِنَّ نَعْتَهُ اللّٰہُ عَلٰی الظّٰلِمِیْنَ لعنت ہو اللہ تعالیٰ کی ظالموں یعنی کافروں و مشرکوں پر اَلَّذِیْنَ یَصْنَعُوْنَ عَنّ سَبِیْلِ اللّٰہِ یعنی ایسے ظالم لوگ جو اپنی جانوں پر ظلم کرنے کے باوجود لوگوں کو دین الہی سے روکتے دیکھو نہتے عوجا اور طلب کرتے سبیل کو اسطرح کہ ٹیڑھی ہووے ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے اور کے لئے عبادت نماز وغیرہ ادا کرتے اور جسکی اللہ تعالیٰ نے تعظیم نہیں فرمائی اسکی تعظیم کرتے عوجا بننے سے خیر ہوا اور کبر میں جہلہ دین میں اور امر میں اور لہری چیز میں جو قائم ہوا اسکی کجی کو کہتے ہیں اور بفتح عین لہری چیز میں جو دیوار و نیزہ وغیرہ کے مانند مقصد ہو جوتے ہیں حاصل انکہ ماہ متقیم جس طرح وہ متقیم کو نہیں چلتے بلکہ اس میں کجی و میلان چاہتے دھم یا لاکھو کہہ دیتے اور وہ آخرت و قیامت سے کافر ہے بعض نے کہا کہ یہ مؤذن لاکھ ہوئے اور بعض نے کہا کہ اسرافیل ہوئے **قال اسرافیل** اہل جنت کا دوزخوں کو توجہ کرنا نہ کر رہا ایسے ہی رسول اللہ صلعم نے جنگ بدر کے روز کافر مقتولوں کو جو قلیب بدر میں ڈالے گئے تھے تفریق فرمائی تھی یعنی قلیب مذکور کے کنارے کھڑے ہو کر ابو جہل و عتبہ و شیبہ وغیرہ مقتول کافروں کا نام لیکر فرمایا کہ اہل جنت و جہنم وہ رکھ تھا فانی وحدت ما وعدنی ربی تھا پس عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ ایسی قوم سے خطاب فرماتے ہیں جو مرد و اہلیہ ہونگے ہیں تو فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ جو میں کہتا ہوں اسکو اس قوم سے زیادہ سنئے گئے نہیں ہو لیکن یہ قوم اسکا جوارے سینے کی استطاعت نہیں رکھتی ہیں شمرؓ کہتا ہے کہ علماء رخصیہ کے نزدیک بالاتفاق مرد سے نہیں سنئے ہیں بیل آیات جو آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ اپنے مقام پر آئیں گی اور حدیث مذکور میں مجھ سے کہ انحضرت صلعم کا کلام ان مقتولوں نے سن لیا والسلام مرفوعہ

وَبَشِّرِ الصّٰلِحِیْنَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِمَّا یَشَآءُ اَنْ یَّجْعَلَ لَہُمْ ذُرِّیَّۃً سَاطِیَۃً ۚ وَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِمَّا یَشَآءُ اَنْ یَّجْعَلَ لَہُمْ ذُرِّیَّۃً سَاطِیَۃً ۚ وَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِمَّا یَشَآءُ اَنْ یَّجْعَلَ لَہُمْ ذُرِّیَّۃً سَاطِیَۃً ۚ وَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِمَّا یَشَآءُ اَنْ یَّجْعَلَ لَہُمْ ذُرِّیَّۃً سَاطِیَۃً ۚ

اور دونوں کے بیچ میں ایک دیوار ہووے جس سے ہر مرد میں کہہ جانتے ہیں اور بپارے جنت والوں کو کہ سلامتی ہو

عَلٰیہُمْ کَرِہٌ ۚ وَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِمَّا یَشَآءُ اَنْ یَّجْعَلَ لَہُمْ ذُرِّیَّۃً سَاطِیَۃً ۚ وَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِمَّا یَشَآءُ اَنْ یَّجْعَلَ لَہُمْ ذُرِّیَّۃً سَاطِیَۃً ۚ

داخل نہیں ہوئے جنت میں اور وہ اسید و اہلین اور حسب پیری انکی نگاہ دوزخ والوں کی طرف ہوئے

وَبَشِّرِ الصّٰلِحِیْنَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِمَّا یَشَآءُ اَنْ یَّجْعَلَ لَہُمْ ذُرِّیَّۃً سَاطِیَۃً ۚ

اور یہ جہاں سے کہہ لگو گنگا روں کے ساتھ

وَبَقِيَّتُهُمْ اِي هِي اصحاب الجنة واصحاب النار يعني جنيتون اور دوزخيون کے درميان ميں حجاب ايک حجاب ہر دو درميان ميں حجاب ہر بعض نے کہا کہ وہی سور اعراف ہر کما فی قولہ تعالیٰ فَنَضْرِبُ بِهِمُ السُّورَ الْاَلِيَّةَ۔ اور احوال ہر کہ بنیاد کی ضمیر خود جنت و دوزخ کی طرف راجع ہونے دوزخ و جنت کے بیچ ميں ايک حجاب ہر جو ايک ميں دوسرے کا اثر پہنچنے سے مانع ہر ذکرہ البیضا وی و علی الاعراف اعراف دیوار جنت ہر اور وہی حجاب ہر اور یابن عباسؓ سے مروی ہر اس واسطے الاعراف معرفت باللام آیا کیونکہ مراد اس سے حجاب تذکور ہر اور زخمشری نے کہا کہ الاعراف اسی اعراف الحجاب یعنی عالیہ یعنی حجاب مذکور کے اعراف پر یعنی بلندیوں پر۔

قال البیضاوی اعراف جمع عرف اور وہ مستعار از قول عرف النفس و عرف الدیک ہر یعنی اس کی گردن کے بال اور بعض نے کہا کہ انکو عرف اس واسطے کہتے ہيں کہ بہ نسبت باقی جسم کے اونچے ہوتے ہيں اور عرف ہر وہ چیز کسی شے ميں سے مرتفع ہو کیونکہ وہ بسبب ظہور کے اعراف ہوتی ہيں یا بھلہ معنی یہ کہ اعراف پر کرا جبال تھوڑے مرد ہيں یعنی اعراف پر ايک گروہ مردوں کا ہوگا

يَعْرِفُونَ كَلَامًا يَسْمَعُونَهُمْ اِي عرفون کل واحد من اهل الجنة والنار بجلالہم وہی بياض الوجہ للمؤمنين وسواد بالکافرين لرويتهم لهم اذ موضع حال۔ جو بچانینگے ہر ايک ذرين کو یعنی اہل جنت کو اور اہل دوزخ کو انکی علامتوں کی وجہ سے اور وہ علامت یہ ہر کہ مؤمنين کے چہرے منور سپید ہونگے اور کافرون کے چہرے سیاہ ہونگے اور اعراف اسے اس وجہ سے بچانینگے کہ ان دونوں ذرين ميں سے ہر ايک کو دیکھینگے کیونکہ وہ اونچی جگہ پر ہونگے اور بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ شناخت انکو الہام سے ہوگی یا ملائکہ کے سکھانے سے حاصل ہوگی۔

سور ذر فاعلی ماؤ ذر قوم سام اہلہ یعنی چراگاہ ميں اپنے اونٹ کو علامت لگا کر چھوڑا۔ یا وشم یعنی داغ و علامت نشان سے ماخوذ ہيں۔ بیتقلب ہر جیسے جاہ کا لفظ مقلوب از وجہ ہر مترجم کہتا ہر کہ اس ميں اختلاف ہر کہ اعراف پر جو مرد ہونگے یہ کون لوگ ہيں اس ميں تیرہ قول ہيں جنکو قرطبی نے مفصل ذکر کیا جن ميں بعض کے سے معلوم ہوتا ہر کہ وہ از قسم ملائکہ ہيں بصورت حال اور بعض سے آدمی ہونا پھر بعض سے انکا اہل جنت سے فضل ہونا اور بعض سے بفضل ہونا معلوم ہوتا ہر لیکن ان اقوال کے واسطے کوئی دلیل قطعی نہيں اور مترجم کو بہتر معلوم ہوا کہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کی تفسیر سے یہ مقام ملخص ترجمہ کرے قولہ تعالیٰ و بنیما حجاب الایۃ حجاب جاز جو دوزخيون کو اجنت ميں آنے سے مانع ہر **قال ابن جریر** وہ سور یعنی دیوار ہر جسکو او تعالیٰ نے سورۃ نصر بنیم سورہ باب باطنہ فیہ الرحمة و ظاہرہ من قبلہ العذاب الایۃ ميں فرمایا ہر اور یہی اعراف ہر جسکو حق تعالیٰ نے قولہ علی الاعراف رجال ميں ذکر فرمایا ہر پھر سنی سے روایت کی کہ حجاب وہ سور ہر اور وہ اعراف ہر۔ وقال مجاہد اعراف ايک حجاب درميان جنت و دوزخ کے ہر ايک دیوار ہر چہ ميں دروازہ ہر **ابن جریر** نے کہا کہ اعراف جمع عرف ہر اور ہر مرتفع زمین کو عرب والے عرف بولتے ہيں اور عرف الدیک بسبب ارتفاع کے عرف کہلایا عن ابن عباس۔ اعراف ہر اونچی چیز کو کہتے ہيں۔ مجاہد عن ابن عباس اعراف ايک دیوار ہر مانند عرف الدیک کے۔ دوفی روایت عنہ۔ اعراف ايک اونچا ٹیلہ درميان دوزخ و جنت کے ہر چہ کچھ گنگار لوگ چہوس رہینگے دوفی روایت عنہ۔ اعراف دوزخ و جنت کے درميان دیوار ہر اور یہی ضحاک و بہتیرے علما تفسیر سے مروی ہر اور سدی نے کہا کہ اعراف اس واسطے نام ہوا کہ وہ ان کے لوگ ایسے ہونگے کہ اور لوگوں کو شناخت کرینگے پھر مفسرین کی عبارات مختلف ہيں کہ اعراف پر یہ کون لوگ ہيں لیکن ہيں ان مختلف عبارات کے قریب قریب ہيں اور مرجع انکا ايک معنی کی طرف ہر یعنی ایسی قوم ہوگی جنکی نیکیاں و برائیاں برابر ہونگی اور حضرت خذیفہ و ابن عباس و ابن مسعود و بہت سے سلف رضی اللہ عنہم و اہل جنت سے

یہ صریح منصوص روایت کیا گیا اور اس میں ایک حدیث مرفوع بھی ابن مردودہ نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ جسکی نیکیاں و برائیاں برابر ہوں اسکا حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہی اعراف والے لوگ ہیں جو جنت میں داخل نہیں ہوئے مگر طمع کرتے ہیں

قال الساجی ہذا حدیث غریب۔ عبد الرحمن المزنی سے مرفوع روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل اعراف کو فرمایا کہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے باپ کی مصیبت کی اور راہ خدا میں شہید ہوئے پس باپ کی نافرمانی اسے تو جنت میں داخل ہونے سے روکے گئے اور راہ خدا میں شہید ہونا انکو دوزخ میں داخل ہونے سے مانع ہوا۔ رواہ سعید بن منصور وابن ابی حاتم وابن مردودہ و ابن ابی عمیر والبیہقی والطبرانی والشیخ وعبد بن حمید وابن منیع۔ وقد رواہ ابن ماجہ مرفوعاً من حدیث ابی سعید اخدری وابن عباس رضی اللہ عنہما **قال الساجی** ان احادیث کا مرفوع ہونا واللہ اعلم صحیح ہو یا نہیں لیکن آخر اس سے کم نہیں کہ یہ خبر موقوف ہوئے انہیں صحابہ کا قول ہو تب بھی جو ہم نے ذکر کیا اسکے واسطے دلیل ہے کہ حدیث سے روایت ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جنکی نیکیاں و برائیاں برابر ہیں پس برائیوں نے جنت میں جانے سے روکا اور نیکیاں دوزخ سے آڑے آئیں پس دیوار پر ٹھہرا رکھے گئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکے درمیان حکم کرے۔ رواہ ابن جریر اور عمر بن جریر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعراف والے لوگوں کو پوچھا گیا تو فرمایا کہ بندوں میں سے سب سے آخر جنکے درمیان اور تعالیٰ فیصلہ فرما دیگا وہ اہل اعراف ہیں پس جب او تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ سے فارغ ہوگا تو فرمادے گا کہ تم ایسی قوم ہو کہ تمہاری نیکیوں نے تمکو آگ سے نکالا اور تم جنت میں داخل ہوئے پس تم میرے آزاد کیے ہوئے ہو پس تم جنت میں سے جہاں چاہو کھاتے پھرتے۔ رواہ سعید و قال الساجی ہذا مرفوع حسن اور مجاہد سے مروی ہے کہ اعراف والی قوم صاحبین فقہاء و علماء ہونگے اور ابو جابر سے روایت ہے کہ وہ ملائکہ ہونگے اور حافظ نے ان دونوں قولوں کو غریب بلکہ قول دوم کو غریب خلاف سیاق و خلاف جمہور قرار دیا مگر ترجمہ کہتا ہے کہ مفسر نے بھی قول جمہور اختیار کیا کہ وہ ایک قوم ہے جسکی نیکیاں و برائیاں برابر ہوں گی۔ اور ابن جوزی نے ذکر کیا کہ وہ ایک قوم ہوں گی جن سے انکے باپ راضی رہے اور مائیں ناراض رہیں یا برعکس ہوا اور اسکو ابراہیم بن نجی سے روایت کیا اور پہلے معلوم ہوا کہ بیان دیگر اقوال ہیں جنکے ثبوت میں کلام او صحیح میں مقال اور غایت میں کمال ہے انکے ذکر سے تطویل بیفائدہ ہے بلکہ ترک کرنا صواب ہے قولہ یعرفون کلابیہا ہم۔ یعنی اہل جنت کو انکے چہرے کی سپیدی کے ساتھ اور دوزخیوں کو انکے چہرے کی سیاہی کے ساتھ پہچانیں گے۔ رواہ علی بن ابی طلحہ والضحاک عن ابن عباس اور بیضاوی نے جو کہا کہ یہ شناخت انکو بالنام یا بتعلیم ملائکہ ہوں گی یہ قول بعید ہے اور صواب وہ ہے جو مفسر نے کہا کہ او پہلے مقام سے وہ دونوں کو دیکھ کر پہچانیں گے چنانچہ قولہ واذ اصرفت البصائر ہم سے یہ بات خود ظاہر ہے اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر انکو اسوائے آثار کہ جو لوگ جنت میں ہیں اور جو لوگ دوزخ میں ہیں انکو پہچانیں اور دوزخیوں کو انکے چہرے کی سیاہی سے پہچانیں اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگیں کہ انکو قوم ظالمین کے ساتھ نہ کرے **وَقَدْ وَادَّ اضْطَبَّ الْجَنَّةِ** **اَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ** اور اعراف والے یہ لوگ آواز دینگے اہل جنت کو کہ سلام علیکم یعنی اہل جنت کو تحیت پہنچا دینگے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِمْ** یعنی اعراف والے جنت میں اب تک داخل نہیں ہوئے اور وہ طمع کرتے ہیں جس بھری سے روایت ہے کہ یہاں تک کہ یہ پھر ہلکا کرے کہ اللہ انکے دلوں میں یہ طمع اسی واسطے ڈال دی کہ انکے حق میں کرامت کا ارادہ فرمایا ہے اور تسادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو انکے مقام طمع سے آگاہ فرمایا۔ اور عوفی عن ابن عباس میں ہے کہ اعراف والے اپنی حالت میں

اہل جنت کو تخت پہنچا دینگے ابھی تک وہ داخل نہیں ہوئے اور طبع کرتے ہوئے کہ داخل ہوں اور وہ انشاء اللہ تعالیٰ داخل ہو جائیں گے
 وکذا قال مجاہد الضحاک والتدی ولسن وغیرہم۔ اور حدیث سے روایت میں ہے کہ پھر اعراف والے اس حال میں ہونگے کہ ناگاہ و ناگاہ
 غروب و ایلنگی فرماوے گا اور حکم دے گا کہ جاؤ جنت میں داخل ہو کہ میں نے تمکو بخش دیا۔ رواہ الحاکم بإسناد صحیح وقت اعراف پر ہونگے تو طبع کے
 ساتھ اہل جنت پر سلام پہنچا دینگے **وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ** اور جب پھیری جاوے گی نظر میں اہل عرا
 کی بجانب دوزخیوں کے **قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** ترکینگے اور ہر سے پروردگار تو ہم بندوں کو قوم ظالموں
 یعنی کافروں و مشرکوں کے ساتھ دوزخ میں مست کیجیو۔ اس میں اشارہ ہے کہ اہل جنت پر انکی نظر جمی ہوگی اور دوزخیوں کی طرف پھیری
 جائیگی اور یہ دعا بھی سب رحمت و مغفرت ہی فافہم **فِي الْعَرِشِ** تو کہ تعالیٰ اہل الاعراف رجال یرفون کلابیہا ہم لایاتہ
 دنیا میں کچھ بندے ایسے ہیں کہ انکے قلوب مقام ملکوت میں پرواز کرتے ہیں اور انکی رو میں انوار جبروت میں پرواز کرتی ہیں اور انکی
 عقلیں اسرار پر مطلع ہوتی ہیں اور انکے اسرار خاص انوار پر مطلع ہوتے ہیں پس وہ نورانی کے ساتھ عرش سے تحت الثریٰ تک
 بقوت الہی دیکھتے ہیں اور تمام کو پہچانتے ہیں کہ کون مقرب ہے اور کون دور پڑا ہوا ہے اور یہ بات اس مخلوق کے چہرہ سے ظاہر ہوتی ہے اور
 چہرہ پر سعادت و شقاوت کی ہر چیز امر لکھا ہوا ہے اسکو سوائے عارف زبانی کے کوئی نہیں پڑھ سکتا ہے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اشارہ فرمایا **اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله** یعنی مومن کی فراست سے جو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے اعراف
 والے قیامت کے روز درگاہ عالی کی بلندیوں پر ہونگے اور ہر دو جہان کے احوال پر مطلع ہونگے پس دوزخی ان لوگوں کی طرف
 نظر کریں گے تو عذاب کی بوجھانکے دیدار سے برداشت کر لیں گے۔ اور اہل جنت ان لوگوں پر نظر کریں گے تو انکا عیش و سرور زیادہ ہوگا
 یہ لوگ ہر تصور وار کے حق میں شفاعت کریں گے اور ہر نعمت والے کے لیے توفیر و مزید نعمت کے داعی ہونگے اور اسی پر دلالت
 کرتا ہے تو کہ تعالیٰ دنا و داصحاب بجنۃ ان سلام علیکم۔ اہل اعراف کی طرف سے اہل جنت پر سلام ہونا جنتیوں کے حق میں فیض
 تقرب ہے اور تو کہ تعالیٰ لم یدخلوا بہم علیون۔ ایسے اعراف والے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک انکا بڑا مرتبہ و مخلوق کی شفاعت
 کرنے کو اس مقام پر روکے جاوے گئے حالانکہ وہ سے طبع کرتے ہوئے کہ جنت میں داخل ہو کر عوام کے ساتھ عیش کریں پس مثال
 انکی مانند بادشاہوں کے ہے کہ کم مرتبہ لوگوں کے ساتھ انکو بیٹھنا پڑتا ہے حالانکہ دل انکے بادشاہت کی عیش کو چاہتے ہیں ابوالحسن
 القاسمی نے سہل بن عبد اللہ سے روایت کی کہ اہل معرفت ہی اعراف والے ہونگے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یرفون کلابیہا ہم پس انکو
 اس مقام پر واسطے رکھا کہ دونوں جہان واسیکے لوگوں پر انکو مطلع فرماوے جیسے دنیا میں بندوں کے احوال اسرار پر مطلع کر دیا تھا
 بعض نے کہا کہ اعراف والے اور لوگوں کو اس نشانی سے پہچانیں گے جس سے انکو دنیا میں دیکھا تھا پس بہت سی توفیر و توفیق دینگے
 جنہر انوار قربت نشان ہوگا اور بہت سی توفیر الہی پہچانیں گے جنہر مطرود و مردود ہونے کا نشان ہوگا **قَالَ** الاستاذ **ویر لوگ** اعراف پر
 ہونگے ان اعراف لوگ ہونگے جو آج کے روز انوار بصائر سے مخصوص فرمائے گئے ہیں اور اپنے اسرار سے مفاد بر خلق پر مشرف
 ہوئے ہیں وہ کل کے روئے قیامت میں سب کے مقامات و طبقات پر اپنے البصائر سے مطلع ہونگے **قَالَ** الترمذی **ہم عرش کے**
 بیان سے اہل اعراف کا اکابر و عارفین ہونا ظاہر ہے لہذا تفسیر علیہ تفسیر میں سے بھی ایسے افعال ذکر کرنا بیان مناسب معلوم ہوا
 پس قشیری نے تفسیر میں بن عباس سے ذکر کیا کہ اعراف والے شبیر لوگ ہونگے عجاہب سے مودی ہو کہ مومنین میں سے افضل و عظام

دفعہ ہونگے جو اپنے ذاتی احوال سے فارغ ہو کر لوگوں کے احوال دیکھنے کو مشغول ہونگے بعض نے کہا کہ وہ انبیاء علیہم السلام میں سے ایک گروہ ہوگا اسکو زجاج نے ذکر کیا اور ابن النباری نے حکایت کیا ہے۔ بعض نے کہا کہ وہ عادل لوگ ہونگے جو قیامت میں لوگوں کے اعمال کے شاہد ہونگے اور وہ ہر امت میں سے کچھ لوگ ہونگے۔ اور اسی کو ابو جعفر النعمانی نے اختیار کیا اور کہا کہ طبرانی میں سے یہ بہتر قول ہے اور مجھے معلوم ہے کہ سبب ظاہر قول تعالیٰ لم یخلوا وہم لظہون کے ان اقوال مذکورہ میں بعد عزابت ہوا وہ سب سے بہتر قول ابو جعفر ہے کہ وہ ملائکہ ہونگے فلیست اهل۔

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَ سِيَمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ○
اور پکارے دیوار کے سرے والے کچھ مرد ہو کہ انکو پہچانتے ہیں نشان سے بولے کیا کام آیا تمکو جمع کرنا اور جو تم تکبر کرتے تھے۔

أَهُؤْلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ○
اب یہ ہیں کہ تم قسم کھاتے تھے نہ پہنچا دیگا انکو اللہ کچھ مہر چلے جاؤ جنت میں نہ ڈرے نہ ہر اور نہ تم غم کھاؤ
وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَأُورِثُوا عَرَفَ وَاللَّهِ كَافٍ يَعْلَمُ كَافٍ وَرِثُونَ كَوْنٌ ○
تبعہ فو ذہم سیمہم بنکوا انکی نشانیں سے پہچانتے ہیں کہی نے کہا کہ انکو نام نام آواز دینے کے کہ او فلا نے او فلا نے قَالُوا
مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ النَّارِ جَمْعُكُمْ أَوْ جَاعَتُمْ رُسُكُمْ أَوْ جَعَلْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لَيْسَ بِهَا نَفْعٌ لَكُمْ فَيَكُونُ لَكُمْ أَثَرٌ ○
بتھے نے یہ تمہارے مال جمع کرنے نے و مَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ○ ما مصدر یہ ہوا و استکبار کم عن الایمان اور تمہارے تکبر و کبر
نے ایمان لانے سے یہ تمکو بر عطف ہوئی تمہارے جمع نے اور تمہارے استکبار نے آج تمکو آگ میں پڑنے سے کچھ بھی فائدہ نہ دیا
اگلی نے کہا کہ پھر جنت کی طرف نظر کرئیے اور اس میں فقیر و غریب مسلمانوں کو دیکھ کر انکی طرف اشارہ کرتے ہوئے دونوں والے استکبار کو
کسیکے اَهُؤْلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ یعنی کافر کو سزا دینا و ملاحت کرتے ہوئے کسیکے کہ بھلا یہ وہی لوگ ہیں
جسکے حق میں تم دنیا میں قسم کھایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت انکو نہ پہنچے گی حالانکہ ان لوگوں سے کہہ دیا گیا کہ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ
لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ تلوگ جنت میں داخل ہو رحمت و فضل کے ساتھ در حالیکہ تمہارے حق میں مقدم ہوا کہ نہ پشیمان ہو
اور نہ تم ٹھکریں ہو۔ واضح ہو کہ جنہوں نے اہل اعراف کی تفسیر میں کہا کہ اعراف والے لوگ یہ نسبت اہل جنت کے اشرف و افضل ہونگے
انہوں نے آیت کی تفسیر یوں بیان کی ہو کہ اعراف والے پہلے سے اس مقام پر بیٹھیں گے اور وہ جنتیوں اور دوزخیوں میں سے ہر فرق
کو اسکی علامت سے پہچان جاویں گے پس جب اہل جنت اپنے اچھے مسکن میں جانے کو قریب پہنچیں گے تو انکو آواز دینگے کہ سلام
علیکم یعنی جنت میں آنے کی مبارک باد و سلامتی دینگے لم یخلوا وہم لظہون و ہم لظہون در حالیکہ جنت والے جنت میں پہنچ جانے کی طمع کرتے
ہوئے اور ہنوز داخل نہ ہوئے ہونگے۔ اور جب دوزخیوں کی طرف نظر ڈالیں گے تو دعا و پناہ مانگیں گے کہ پروردگار رکھو ان ظالموں کے
ساتھ نفرا یو۔ اور دوزخیوں کو پہچان کر کسیکے کہ آج تمہارے تکبر و جمع نے تمکو دوزخ سے نجات دلوائے میں کچھ فائدہ نہ دیا اور
صفتیں مسلمانوں کی طرف اشارہ کر کے ان دوزخیوں کو حسرت دلانے کو کہیں گے کہ یہی ہیں جنکی نسبت تم قسم کھایا کرتے تھے کہ انکو
رحمت الہی ہرگز نہیں پہنچے گی پھر ان مسلمانوں سے کہیں گے کہ شاباش تم اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے جاؤ جنت میں داخل ہو
در بنا بر قول جہور کے تقدیر کلام یوں ہے کہ یقولون شیر الی ضعف المسلمین اهل الاعراف الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمته و قد قيل لهم

اور دخلوا الجنة الخ جیسا کہ مذکور ہوا قال علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس یسئ اصحاب اعراف کہیں گے کہ او دخلوا الجنة الخ -
اور ابن جریر نے بطریق دیگر ابن عباس سے روایت کی کہ جب اعراف کے جہنمیوں کو دوزخ میں لے دیا تو انہوں نے کہا مقد
فرمانی ہو تو تکبر کرنے والوں اور مالداروں سے اللہ تعالیٰ فرمایا اہل الدین انتم لاینا ہم الخ اور جافط ابن کثیر نے بیان
ذکر کیا کہ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ اعراف والے ایسی قوم ہیں کہ انکے اعمال نیک و بد مخلوط ہو گئے پس نیک اعمال تو جنت میں جانے
سے کمی کرینگے اور بد اعمال بھی ایسے نہونگے کہ دوزخ میں لیجا دیں پس وہ اعراف پر رکھے جاوینگے کہ لوگوں کو شناخت کریں پھر جب
اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ پورا کر دے گا تو ان لوگوں کو اجازت فرما دے گا کہ اپنے واسطے سفارش فرمائیں آدم علیہ السلام کے
پس اگر کہیں گے کہ آپ ہمارے باپ ہیں آپ پروردگار عزوجل کے حضور میں سفارش فرمادیں آدمؑ فرمایا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ
نے میرے سوا کسی کو اپنے ہاتھوں سے پیدا کر دیا اور میں روح پھونکی اور اسکی طرف رحمت الہی نے غضب الہی پر سبقت فرمائی اور
اسکے واسطے ملائکہ نے سجدہ کیا ہو تو کہیں گے کہ نہیں تب آدمؑ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمھاری سفارش نہیں کر سکتا
لیکن تلوک ابراہیمؑ کے پاس جاؤ پس ابراہیمؑ کے پاس آکر شفاعت کے خواستگار ہو گئے وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا
کسی مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا کہ اپنا خلیل بنایا اور جانتے ہو کہ بھلا کسی اور کو اسکی قوم نے اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں آگ میں ڈالا
تو کہیں گے کہ نہیں تب ابراہیمؑ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے فرزند موسیٰؑ کے پاس جاؤ
پس وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آوینگے اور وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی سے اللہ تعالیٰ نے کلام
کیا اور نہ جات میں اسکو مقرب کیا تو کہیں گے کہ نہیں وہ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے
کے پاس جاؤ پس عیسیٰؑ سے آکر سفارش کے خواستگار ہو گئے وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی کو اللہ تعالیٰ نے
یہ کیا ہو کہ اس کو بدون باپ پیدا کیا اور اسنے مادر زاد اندھے کو دیکھ کر بارادہ الہی اچھے کیے اور مردے بارادہ الہی زندہ کیے ہوں
تو کہیں گے کہ نہیں وہ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس وہ محمد
صلعم کے پاس آوینگے حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب مجھ سے آکر سفارش چاہیں گے تو میں ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ کر اقبال کر دے گا پھر چکر عرش کے
روہرو حاضر ہونگا پس ایسی تبار و صفت و حمد اتنی مجھ کو علم میں حاصل ہو جائیگی جو سننے والوں نے کبھی نہیں سنی پھر میں سجدہ میں ہو جاؤ گا تو مجھے
ارشاد ہوگا کہ اے محمد اپنا سر اٹھا اور مانگ کیا مانگتا ہو تمھارے عطا ہوگا اور سفارش کر کہ تیری سفارش سنی جاوے گی پس میں سر اٹھا کر عرض کروں گا
کہ یا رب اتنی - اے پروردگار میری امت کو بخش دے پس اللہ تعالیٰ فرمادے گا کہ وہ تیرے واسطے ہیں یعنی تجھے بخشے گئے پس کوئی نبی
مرسل اور کوئی فرشتہ مغرب نہ رہے گا جو مجھے غلط نہ کرے اور یہی مقام محمود ہے پھر میں انکو جنت میں لاؤں گا اور وہ لوگ نہرا حیاۃ پر عیب کر
نہلائے جاوینگے پس ان کے اجسام مثل چمکتے تار سے کے ہو جائیں گے لیکن انکے سینوں میں سپید تل ہو گئے جس سے انکی شناخت
ہوگی اور ان لوگوں کو مساکین اہل جنت کہیں گے قال المرحوم یونہی اس مقام پر شیخ ابن کثیر کے نسخہ تفسیر میں لکھا ہے اور شفاعت و
مقام محمود کی احادیث کثرت سے متواتر المعنی مروی ہیں لیکن انہیں یونہی کہ بہت لوگوں کو دوزخ میں سے نکال لاوینگے پس شاید
کہ اول میں ابتداء انھیں لوگوں سے جو اہل اعراف میں بنا کر انکے اہل اعراف ایسے لوگ ہونگے جو دوزخ میں نہیں داخل ہوئے اور جنت
میں بھی نہیں داخل ہوئے بلکہ نیکیاں و برائیاں برابر ہونے کی وجہ سے اعراف پر محبوس رہے ہیں جیسا کہ قول جہور ہے اور البتہ ثابت

اور ابن جریر نے بطریق دیگر ابن عباس سے روایت کی کہ جب اعراف کے جہنمیوں کو دوزخ میں لے دیا تو انہوں نے کہا مقد
فرمانی ہو تو تکبر کرنے والوں اور مالداروں سے اللہ تعالیٰ فرمایا اہل الدین انتم لاینا ہم الخ اور جافط ابن کثیر نے بیان
ذکر کیا کہ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ اعراف والے ایسی قوم ہیں کہ انکے اعمال نیک و بد مخلوط ہو گئے پس نیک اعمال تو جنت میں جانے
سے کمی کرینگے اور بد اعمال بھی ایسے نہونگے کہ دوزخ میں لیجا دیں پس وہ اعراف پر رکھے جاوینگے کہ لوگوں کو شناخت کریں پھر جب
اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ پورا کر دے گا تو ان لوگوں کو اجازت فرما دے گا کہ اپنے واسطے سفارش فرمائیں آدم علیہ السلام کے
پس اگر کہیں گے کہ آپ ہمارے باپ ہیں آپ پروردگار عزوجل کے حضور میں سفارش فرمادیں آدمؑ فرمایا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ
نے میرے سوا کسی کو اپنے ہاتھوں سے پیدا کر دیا اور میں روح پھونکی اور اسکی طرف رحمت الہی نے غضب الہی پر سبقت فرمائی اور
اسکے واسطے ملائکہ نے سجدہ کیا ہو تو کہیں گے کہ نہیں تب آدمؑ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمھاری سفارش نہیں کر سکتا
لیکن تلوک ابراہیمؑ کے پاس جاؤ پس ابراہیمؑ کے پاس آکر شفاعت کے خواستگار ہو گئے وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا
کسی مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا کہ اپنا خلیل بنایا اور جانتے ہو کہ بھلا کسی اور کو اسکی قوم نے اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں آگ میں ڈالا
تو کہیں گے کہ نہیں تب ابراہیمؑ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے فرزند موسیٰؑ کے پاس جاؤ
پس وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آوینگے اور وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی سے اللہ تعالیٰ نے کلام
کیا اور نہ جات میں اسکو مقرب کیا تو کہیں گے کہ نہیں وہ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے
کے پاس جاؤ پس عیسیٰؑ سے آکر سفارش کے خواستگار ہو گئے وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی کو اللہ تعالیٰ نے
یہ کیا ہو کہ اس کو بدون باپ پیدا کیا اور اسنے مادر زاد اندھے کو دیکھ کر بارادہ الہی اچھے کیے اور مردے بارادہ الہی زندہ کیے ہوں
تو کہیں گے کہ نہیں وہ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس وہ محمد
صلعم کے پاس آوینگے حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب مجھ سے آکر سفارش چاہیں گے تو میں ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ کر اقبال کر دے گا پھر چکر عرش کے
روہرو حاضر ہونگا پس ایسی تبار و صفت و حمد اتنی مجھ کو علم میں حاصل ہو جائیگی جو سننے والوں نے کبھی نہیں سنی پھر میں سجدہ میں ہو جاؤ گا تو مجھے
ارشاد ہوگا کہ اے محمد اپنا سر اٹھا اور مانگ کیا مانگتا ہو تمھارے عطا ہوگا اور سفارش کر کہ تیری سفارش سنی جاوے گی پس میں سر اٹھا کر عرض کروں گا
کہ یا رب اتنی - اے پروردگار میری امت کو بخش دے پس اللہ تعالیٰ فرمادے گا کہ وہ تیرے واسطے ہیں یعنی تجھے بخشے گئے پس کوئی نبی
مرسل اور کوئی فرشتہ مغرب نہ رہے گا جو مجھے غلط نہ کرے اور یہی مقام محمود ہے پھر میں انکو جنت میں لاؤں گا اور وہ لوگ نہرا حیاۃ پر عیب کر
نہلائے جاوینگے پس ان کے اجسام مثل چمکتے تار سے کے ہو جائیں گے لیکن انکے سینوں میں سپید تل ہو گئے جس سے انکی شناخت
ہوگی اور ان لوگوں کو مساکین اہل جنت کہیں گے قال المرحوم یونہی اس مقام پر شیخ ابن کثیر کے نسخہ تفسیر میں لکھا ہے اور شفاعت و
مقام محمود کی احادیث کثرت سے متواتر المعنی مروی ہیں لیکن انہیں یونہی کہ بہت لوگوں کو دوزخ میں سے نکال لاوینگے پس شاید
کہ اول میں ابتداء انھیں لوگوں سے جو اہل اعراف میں بنا کر انکے اہل اعراف ایسے لوگ ہونگے جو دوزخ میں نہیں داخل ہوئے اور جنت
میں بھی نہیں داخل ہوئے بلکہ نیکیاں و برائیاں برابر ہونے کی وجہ سے اعراف پر محبوس رہے ہیں جیسا کہ قول جہور ہے اور البتہ ثابت

مردی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ انہیں الصدقہ پانی ہو اور اسی آیت کریمہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ ابو صالح سے مروی ہے کہ جب طالب
بیان ہوئے تو مشرکوں نے اُن سے کہا کہ اگر آپ اپنے اس پیغمبر یعنی محمد صلعم کے پاس کسی کو بھیجیں کہ وہ جنت سے ایک خوشہ آپ کو منگوا دے تو آپ کو اس سے
صحت ہو جائے پس آنحضرت صلعم کے پاس آدمی آیا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلعم کے پاس بیٹھے تھے پس ابو بکر نے اس آدمی کو جواب دیا کہ
ان اللہ جہما علی الکافرین پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کی حالت دنیاوی سے انکی مذمت بیان کی بقولہ الذین اتخذوا دینہم لہوًا ولعبًا
یعنی جنت کا کھانا اپنا کافروں پر ارام کیا جنکی یہ پخصلت تھی کہ انھوں نے اپنے دین کو لہو و لعب بنا لیا تھا۔ یہ بیان مبالغہ ہے کہ دین سے بالکل خارج
تھے اور جس چیز کے ساتھ ہمت صرف کرنا خوب نہیں کہیں مصروف ہونا ہو اور جس سے خوشی کی خواہش کرنا خوب نہیں اس چیز سے خوشی کو چاہنا تو بے
پس ہرگز وہ طریقہ جو شرع میں روا نہیں ہو و لعب ان دو اعتبار سے ہو گا کافی السراج یہ ہو و لعب جیسے شیطان نے مشرکین عرب کی نظر میں بنا دیا تھا
اور جانور دن کے کان کا ٹھانڈے طوائف کرنا وغیرہ بکاموں کی زینت ظاہر کی تھی بعض نے کہا کہ دین کو لہو و لعب اس معنی کر کے بنایا تھا کہ جو کوئی
پیغمبر یا نیک آدمی اُن کو ایمان کی طرف بلاتا تھا اس کو لہو و لعب و مسخر سے مسخر ہوتا تھے اور انکو حقیر ذلیل سمجھ کر کہتے کہ کیا یہی لوگ جنت
کی نعمتوں سے سرفراز ہونگے۔ وَتَحْتَهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اور مغرور کر دیا تھا انکو زندگانی دنیا سے یعنی سروسرست جو راحت و آرام ناپید ہونے والا
انکو ملا اُن سے اپنے اوپر فریفتہ کر کے انکو اللہ تعالیٰ و رسول الہی پر ایمان لانے اور آخرت کا حصہ لینے سے غفلت میں ڈال رکھا یہاں تک کہ اسی حال
خراب میں انکی موت آگئی۔ غرض اس غفلت کو کہتے ہیں جو جاگتے ہیں ہوا و ردہ انسان کی طبع اس بات میں کہ عمر دراز ہو اور خوب عیش ملے اور بہت
مال و جاہ حاصل ہو پھر جب ایسا ہوا تو دنیا کی لذتوں میں ڈوب کر نجات سے غافل ہو گیا۔ کذا فی السراج۔ پھر جب کافروں کی یہ بد خصلتیں
بیان فرمائیں تو پھر فرمایا فَاَلْيَوْمَ تَنْتَهُمُ كَمَا فَتَحُوا الْقِبْلَةَ يَوْمَ هَذَا اِی فَاَلْيَوْمَ تَرْکُمُ نِی النَّارِ جِیَا عَاطِشًا كَمَا تَسْأَلُ الْقَاءَ يَوْمَ تَرْکُمُ الْعَمَلَ
یعنی پس آج کے روز ہم بھی انکو آگ میں بھونکے پیا سے چھوڑ دینگے جیسے وہ خود بھولے بیٹھے رہے اس روز کی ملاقات سے باہن طور کرکے آج کے
واسطے خود کچھ کام نہیں کر رکھا اگر کما جا دے کہ نسیان و بھول تو اللہ تعالیٰ کی جناب میں محال ہو پھر فَاَلْيَوْمَ تَنْسَاهُمْ کِیونکر فرمایا۔ تو جواب یہ ہے کہ نسیان
کے یہ معنی کہ نسیان معاملہ من نسیم۔ انکے ساتھ ہم وہ بتاؤ کرینگے جیسے انکو بھولنے والا انکے ساتھ کرتا۔ اللہ تعالیٰ کے علم ایک سے کوئی چیز فراموش
نہیں چنانچہ خود فرمایا۔ لَا یُضِلُّ رَبِّی بَلِّی وَلَا نِسِی۔ اور بیان بطریق مقابلہ کے مجازاً فرمایا ہے جیسے قولہ نَسُوا اللہَ فَنَسِیْم۔ اور جیسے فرمایا۔ کَذَلِکَ اَنْتُمْ اَیَاتُنَا
فَنَسِیْتُمْ اَیَاتُنَا کَذَلِکَ الْیَوْمَ نَنْسِیْ۔ حاصل آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم انکے ساتھ وہ بتاؤ کرینگے جیسے کوئی بھول کر اپنے بھولے ہوئے سے معاملہ کرتا ہو
کہ ہم انکی کچھ دستگیری نہ فرما دینگے اور بالکل انکو آگ میں چھوڑ دینگے اور فَاَلْيَوْمَ کی فاصیہ ہو پس نسیان بیان مجازاً استعارہ اور قرآن مجید میں
ایسے استعارات بہت آئے ہیں کیونکہ جو معانی عالم الغیب کے ہیں انکو عالم الشہادۃ میں اسی چیز سے تعبیر کیا جائیگا جو اسکے مائل و مشابہ ہو اور
یہ خود ظاہر ہے **قال العوفی عن ابن عباس**۔ و زخیروں کو اللہ تعالیٰ نے بھلائی سے گویا فراموش فرمایا اور اگر تکلیف و عذاب سے
فراموش نہیں رکھا۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے نسیم کی تفسیر نہ کر کے روایت کی جیسا کہ مفسر نے لکھا ہے۔ مجاہد نے کہا کہ نسیم ہم
ترکیم فی النار۔ اور سدی نے کہا اِی ترکیم من الرحمة کما ترکوا ان یعلوا للقاء لوجہہم ہذا یعنی ہم انکو رحمت سے ترک کرکے جیسے انھوں نے
ترک کر رکھا تھا اس بات کو کہ آج کے دن کے واسطے کچھ کا زخیر کریں حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بندے سے فرما دینگا کہ
بھلا میں نے تجھے جو دین دیا میں نے تجھے کرم نہیں کر دیا میں نے تیرے زیر فرمان گھوڑے داؤد نہیں کر دیے میں نے تجھے نہیں چھوڑا
کہ تو کھانا پھر سے سیر ہو کہ وہ عرض کرے کہ ان کیوں نہیں پھر فرما دینگا کہ بھلا تجھے یقین تھا کہ مجھ سے ملے گا وہ عرض کرے کہ میں نے فراموش کیا کہ پھر سراج

کے روز ہم بھی تجھے فراموش کرینگے جیسے تو پہلے بھولا ہوا تھا و ماکانوا بایتنا یحجذون ای کما کا نوا جا حدین بایتنا اور جیسے بھولنے
ہماری آیات سے انکار کیا تھا ماسین دلیل ہو کہ نسیان قیامت اور نسیان الہی انھیں بند و نکو ہو جو کافرین اور جو ایمان لایا وہ فراموش
کر نیا الانسین ہو کر جو کوئی قیامت کے لیے سامان نہ کرے اسکے حق میں تہدید و مقابلت ابن العبرنی نے رحمت الہی کے غضب
پر سبقت کیے ہوئے ہونے کو ہر چیز میں ثابت کیا حتی کہ وہ جنہوں کے حق میں بھی بیان کیا اور اسی طور پر شیخ شیرازی نے عرائس البیان
میں قولہ نادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان فیضوا علینا من المار الا تیک کے اشارہ میں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے یہ بات
ہو کہ وہ جنہوں کے واسطے اہل جنت کا پردہ اٹھا دیا حتی کہ جنت و جنتوں کے دیکھنے سے وہ لوگ عذاب سخت کو اٹھا لیتے ہیں اور یہ اور
تعالیٰ کے لطافت خفینہ میں سے تو نہیں دیکھتا کہ عاشق اگر برف یا زمر میں پڑا ہو اگر معشوق پر اسکی نظر پڑے تو اسکے دیدار کی حلاوت
میں برف سے گل جانے کا دکھ نہیں پاتا تجھے چاہیے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ یاد کر کہ عورتوں نے انکے دیدار میں کیونکر اپنے
اتھ کاٹ لیے اور کٹنے کے درد سے خبر نہ لی کہ نے سنا کہ مشائخ میں سے کوئی بزرگ تھے کہ اپنے مکان کے پڑوس کی مسجد میں
مغرب و عشاء کے درمیان جاتے تھے تاکہ عشاء کی نماز ادا کریں اور ان دنوں برف گر کر آتا تھا پس راہ میں دیکھا کہ ایک جھروکے کے
نیچے ایک نوجوان آدمی اپنے معشوق سے باتیں کرتا ہوا اور معشوق جھروکے پر ہوا اور یہ دونوں اپنی باتوں میں ایسے غافل تھے کہ انکو شیخ
موصوف کے آنے سے خبر بھی نہ تھی پھر جب شیخ موصوف عشاء کی نماز کے بعد واپس ہوئے تو بھی انکو اسی حال میں دیکھتے آئے
پھر رات گزر کر جب صبح کی نماز کا وقت قریب ہوا اور شیخ موصوف لائین لیے ہوئے مسجد کو چلے تو دیکھا کہ وہ دونوں اسی حال سے باتیں
کرتے ہیں اور برف انکے گھٹنوں تک چڑھ گیا جب قریب ہوئے تو معشوق نے عاشق سے کہا کہ ای پیارے ہوتی تھی کہ شیخ نماز عشاء کو جاتا ہو۔
اور یہ جدائی پیش آنے سے دردناک شعر پڑھا شیخ یہ حال دیکھ کر روئے اور ایک چیخ مار کر بیہوش ہو گئے۔ پھر بوش آیا تو ایک نعرہ مارا
اور گریبان چاک کر ڈالا اور کہا کہ آدمیوں کے آپس کے عشق میں یہ حال ہو کہ عشاء و فجر کی خبر نہیں اور برف و سردی سے اثر نہیں اور میں حضرت
خاقانی غریب کے اس پردہ غفلت میں پڑا ہوں **عشق آن بنود کہ در مردم بودہ این فساد خوردن گندم بودہ عاشق صنع خدا با فر بودہ**
عاشق مصنوع او کا فر بودہ عشق بر مردہ نباشد یا ندرہ عشق را بر حقی در قیوم دارہ عشق آن گزین کہ جملہ نبیاریہ یافتند از عشق او کار دیکھا
قولہ فیضوا علینا من المار اسو اسطے پانی مانگا کہ وہ گنگ صندھو اور اشارہ ہو اورد گاہ بے نیاز کے بند و کچھ ہر بھی درائے رحمت پانی بہا دو
یا جو کچھ کورق تقرب حاصل ہوا میں سے کچھ بھی دلدادہ یعنی ہماری شفاعت کر دو حضرت استاد نے فرمایا کہ انکو ایک قطرہ نہ دیا جائے گا
باوجود اسکے کہ او تھالے پاک پروردگار انکے غدا بیت سے بے پروا ہوا اور چاہے کہ انکو دیدہ سا اور چاہے نہ لیکن یہ قہر ربوبیت و
عزت احدیت ہو وہ قادر مختار ہو جو چاہے کرے کون وہاں دم مار سکتا ہو لائیل عما یفعل وہم یسلون جیسے دنیا میں انکو ایک ذرہ نصرت
نہ دی ویسے ہی آخرت میں ان حالتوں میں انکو ایک قطرہ عطا کرے اور یہ لوگ اپنی مانگین کہ اس سے روئیں کیونکہ انکے آنسو منقطع ہونگے
وَلَقَدْ جِئْتُم بِکِیْنٍ قَضَلْنَاهُ عَلٰی عَلِیْمٍ هُدٰی دَرَحْمَةً لِّقَوِّمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ۝ هَلْ یَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنَا وَیَلٰکَ طٰیْقَوْمَ
ہے انکو پوچھا کہ کتاب جو کھول کر بیان کی ہو خبر دی سے رات بانی اور مہربانی ایمان والے دو گون کو کیا راہ دیکھتے ہیں گریہی کہ وہ بڑے خبدن
یٰ اٰیّٰی تٰوِیْلُهُ یَقُوْلُ الَّذِیْنَ نَسُوْهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَآءَتْ رُسُلٌ رَّسُلًا بِالْحَقِّ قَهْلٌ لَّنَا مِنْ شَفَعَاءَ فِیْهِ فَعُوْا لَنَا
وہ ٹھیک پڑے گی کہ لگین گے جو انکو ہوں پہنچے پہلے سچ بات لائے تھے ہمارے رب کے رسول اب کوئی ہیں سفارش والے تو ہماری سفارش کریں

أَوْ تَرَدُّ نَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ وَكَانَ خَيْرًا لَّأَنْفُسِكُمْ وَأَنْتُمْ تَخْلِفُونَ ۚ

ایک پھر جاننا ہو تو ہم کام کریں سو اسے اس کے جو کہہ رہے تھے تحقیق اسے اپنی جان اور ہول گیا جو ٹھہر جاتے تھے جب اذتعالیٰ عزوجل نے کافروں کی آخرت کا حال اور جس غرابی کی طرف انکا انجام ہوا یہ بیان فرمایا تو اب یہی ظاہر فرمایا کہ دنیا میں انکے علل و اعدا و سب اس طرح دفع کر دیے تھے کہ رسول ہدایت کرنے والے اور کتابیں رحمت سے پھیری تھیں چنانچہ فرمایا اَلْقَدْ جَعَلْنَاهُمْ لِيَكُنِيَ اور البتہ اُتار دی گئیں انکے پاس کتاب۔ یہاں دو تفسیر ہیں ایک یہ کہ ضمیر ہم راجع بجانب اصحاب النار یعنی اصحاب النار کی ہدایت کے لئے دنیا میں پہنچنے کتاب دیدی تھی اور کتاب سے جس مراد ہیں ہر فریق و دوزخی کو کسی کتاب آسمانی کی پیروی کا حکم ہوا تھا اگر اُسے نہ مانی اور آخر دوزخی ہوا۔ دوم یہ کہ ضمیر راجع باہل کہ ہو اور کتاب سے قرآن مراد ہو اور یہی مفسر نے اختیار کیا یعنی البتہ ہے اہل مکہ کو ایمان لانے و عمل نیک ادا کرنے کے واسطے کتاب دی جسکی یہ صفت ہو کہ فَصَّلْنَا لَهُ عَلَىٰ عِلْمٍ اِیٰ بِنَاءً بِالْاٰخِرِ وَالْوَعْدِ الْوَعْدِ حال کو نونا عالمین بافضل فیہ یعنی ایسی کتاب کہ ہم نے اسکو میں کر دیا اخبار وعدہ و وعید سے درحالیکہ ہم خوب جانتے ہیں جو کچھ اس کتاب میں مفصل ہوا ہو یعنی عقائد و احکام و وعظ و نصیحت سب کو ہم نے ظاہر کھلا کھلا فرمایا اور ہم نے اسکی وہ تفصیل سے آگاہی کے ساتھ بیان کیا یہاں تک کہ کتاب جو کچھ ہوئی۔ کما فی قولہ کتاب صلیت آیاتہ ثم فصلت الآیۃ اور قرآن میں تو قسم کی تفصیل تو ہیں ہر حال حرام محکم تشابہ۔ بشارت انذار قصص وعظ و مثل۔ اور بعض نے کہا کہ تفصیل سے مراد حق و باطل کی تمیز ہو۔ بالجملة قولہ علی علم حال ہوا سے فصلناہ عالمین۔ اور میں دلیل ہو کہ اذتعالیٰ عالم علیم ہو یعنی یہ صفت پاک اسکی ذات پاک کے لئے ثابت ہو اور بعض نے اسکو کتاب کی ضمیر سے حال قرار دیا یعنی شتمنا علی علم درحالیکہ وہ کتاب شتمل ہو علم خاص پر۔ اور بعض قراۃ میں فصلناہ بضاد جمعہ آیا یعنی تفصیل دی ہے اس کتاب کو دیگر کتب آسمانی پر درحالیکہ ہم خوب جانتے ہیں کہ ایسی تفصیلات کے لائق ہو یہ قراۃ مولفہ و تفسیر دوم کی جسکو مفسر نے اختیار کیا ہو پھر فصلناہ کی ضمیر اسے جو کتاب کی طرف راجع ہو حال فرمایا هُدًی و رَحْمَةً لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُونَ یعنی درحالیکہ یہ کتاب ہدایت و رحمت ہو ایسی قوم کے واسطے جو اس پر ایمان لائے ہیں پھر کافروں کو تنبیہ فرمائی هَلْ یَنْظُرُونَ مَا یَنْظُرُونَ نہیں انتظار کرتے ہیں اِنَّ تَأْوِیْلَهُ لَمَّا سَلٰی تاویل کا۔ یعنی اس کتاب میں جو وعدہ و وعید مذکور ہیں اور اس سے ظاہر ہوتے ہیں انکے ظور سے اسکی سچائی کھلی جانکا انتظار کر رہے ہیں یعنی کافروں کے حق میں جو عذاب کا اور مومنوں کے واسطے ثواب کا وعدہ ہو اور جنت و دوزخ کا بیان ہوا اسے انجام کا واقعہ ظاہر ہو نیکا انتظار کر رہے ہیں کہ اذ قال مجاہد و غیر واحد من الائمہ ثم المذہب ربيع بن انس نے کہا کہ برابر اس کتاب کی تاویل ایک ایک کر کے آئی پہلی یہاں تک کہ جنت و سعادت میں اور دوزخ و لعنہ میں داخل ہو جاوے پس اسدن تاویل پوری ہو جائیگی۔ التاویل مرجع الشیء و مصیرہ یعنی تاویل ہر چیز کی وہ ہو جو انجام کا دین اُس شے کا ظور ہوا و یا یعنی یہ کہ تاویل الشیء مایودل الیہ امرہ یعنی تاویل ہر شے کی وہ ہو جس طرف اُس شے کا انجام کا رہو پس قرآن میں جو امور آئندہ کے واسطے مذکور ہیں انکی تاویل وہی انکا واقعہ ہونا اور قرآن مجید کی سچائی پر ظاہر ہو جانا پس کافروں کو تنبیہ فرمائی کہ ابھی نہیں سچ مانتے ہیں تو کیا اسکے وعدہ و وعید وغیرہ کی تاویل کے منتظر ہیں یَوْمَ یَأْتِی تَأْوِیْلُہَا یَقُولُ الَّذِیْنَ قَسَمُوْا حَیْثُ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ دُسُلٌ دُنَا بِالْحَقِّ جسدن اسکی تاویل آجاو گی تو جن لوگوں نے اسکو پہلے سے فراموش کر رکھا تھا وہ اسوقت کہیں گے کہ البتہ ہمارے پروردگار کے رسول علیہم السلام سچ بات لائے تھے تو ہم سے مراد روز قیامت ہو جیسا کہ ابن عباس و جملہ مفسرین نے بیان کیا ہو مگر ربيع بن انس کے قول سے معلوم ہوتا ہو کہ مشرکین مکہ کے قتل و غارت ہونے کی تاویل اور ایسی ہی

ہو و نصاریٰ کے قتل و غارتوں سے ہونے کی تاویل جسکی خبر پہلے سے فرمائی تھی وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ تک میں دنیا میں ہی واقع ہوئی
 لیکن اس کلام میں قیامت ہی کے روز کے واقع ہونے والی تاویل مراد ہے اور اسوہ میں قبل کے یہی کہ اس کتاب کے موافق عمل کرنے کو
 پہلے سے یعنی دارالدنیا میں فراموش و ترک کیا تھا یعنی اس طرح چھوڑا تھا جیسے فراموش کرنے والا ہے پر چھوڑنا ہو یعنی قیامت کے روز
 جب اس کتاب مجید کی تاویل واقع ہوگی تو دنیا میں اس کتاب کے موافق عمل کرنے کو چھوڑنے والے انھوں کو دیکھ کر اقرار کریں گے کہ بیشک
 اللہ تعالیٰ کے رسول علیہم السلام سب سچی باتیں لائے تھے ہم سے بڑی غلطی ہوئی کہ ہم نے نہ مانا اور اسکے موافق عمل نہ کیا حالانکہ ایمان
 و اقرار وہاں کچھ مفید نہ ہوگا تب اگر کہیں گے کہ فصل لکھنا میں شفعاء فیشفعوا لکنا او تود فنخمل غیر الذی بی کنا فنعمل مہل ہمارے
 واسطے کوئی شفاعت کرے تو ان سے ہیں کہ ہماری سفارش کریں یا ہم پھر دیے جاویں تو ہم عمل کریں سو اسے اس عمل کے جو ہم کیا کرتے
 تھے پس نہ مرفوع اور عطف ہو نہ اس شفعاء پر اہل زور و ایک قرآنہ میں نہ بالانصب ہو پس فیشفعوا عطف ہو یا حرف اور
 بمعنی الی ان پس اول صورت میں درخواست دو باتوں میں سے ایک بات کی ہو کہ ہمارے واسطے کوئی شفیع ہوں یا ہم دنیا میں پھر دیے
 جاویں اور دوسری صورت میں قرآنہ نصب پر اگر عطف ہو تو درخواست یہ ہو کہ شفیع ہوں یا تو سفارش سے معاف کر دیں بدو ان پس کے
 یا و پس کر دیں انکو بدو سفارش کے اور اگر حرف او بمعنی الی ان ہو تو شفیع ہوں جنکی سفارش سے یہ ہو کہ دنیا میں رو کیے جاویں پس
 جا کر عمل کریں سو اسے اس عمل کے جو کرتے تھے یعنی شرک و کفر و بد اعمال کے سو اسے توحید و نیک اعمال کریں اور ہرگز شرک کے پاس
 نہ چھٹکیں پس فصل بالانصب جواب فقط استفہام ثانی کا ہو اور بعض قرآنہ میں فعل مرفوع آیا افرح لعل یعنی اظہار ہو کہ بر تقدیر و پس کیے جانے
 کے ہم پہلے اعمال کے سو اسے توحید و اعمال صالحہ اور اگر نیلے حالانکہ در حقیقت چھوٹے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ ولوتری اذ وقوا علی النار
 فقالوا یا لیتنا نزد ولا تذب بآیات ربنا و نکون من المؤمنین بل بدائیم ما کنا فکفون من قبل ولور دو العاد و الما انوا اعزہ و انهم لکا ذبون۔
 اسی واسطے مفسر نے بیان جواب استفہام میں لام تقدیر کیا یعنی الکی اس درخواست کا جواب یہ ہوگا کہ نہیں یعنی نہ تمہارے شفیع ہیں اور
 نہ تم پھر سے جاؤ گے قلنا نحسبہم انما تاملے نے فرمایا کہ البتہ خسارہ میں ڈالا ان کافروں نے اپنی جانوں کو کیونکہ اپنے آپ کو
 ایسی ہلاکت میں ڈالا جس سے نجات نہیں ہو و حصل عنہم ما کافوا یقتروون ضل عنہم ای ذہب عنہم جائد ان سے یعنی باطل ہوا
 اور کچھ بھی انکے کام نہ آیا جو دنیا میں شریک وغیرہ کا دعویٰ بنایا کرتے تھے پس مالکانہ میں مامصد رہے یعنی باطل ہوا انکا افترا اور حال
 ہو کہ مامصد ہو یعنی وہ چیز جو افترا سے شریک وغیرہ بناتے تھے وہ یہاں باطل نظر ہوئی کہ کچھ بھی انکے آڑ سے نہ آسکی اور انکو اب یقین ہوگا
 کہ تاویل کے انتظار میں بڑی غفلت و غلطی کی کہ اسکی اصلاح اب ممکن نہیں ہوتی فی العرسل قولہ تعالیٰ ولقد جئنا ہم کتاب فصلناہ
 الآتۃ اللہ تعالیٰ مومنوں کے لیے ہدایت و رحمت اپنا کلام قدیم پیچھے سے احسان رکھا اور جو سعادات و کمالات و درجات عمدہ
 انکے واسطے آخرت میں رکھے ہیں اس سے آگاہ فرمایا اور اسی کتاب مجید سے انکو اعمال پاکیزہ و حالات شریف و مقامات بلند کی طرف
 ہدایت کی اور اسی سے اپنے اسباب پاک و نفوس و صفات مقدسہ اور ذات تعالیٰ کی معرفت سے سرفراز کیا اور انتظام صنائع و
 اعلام قدرت کے ہر بیان سے ہر ایک صفت قدیمہ مقدسہ کی طرف دلالت ہو جس سے معرفت ذات پاک حاصل ہوتی ہو عارفوں
 کے لیے اس کتاب سے معرفت ہو اور موحیدین کے لیے خزانہ غیب کی کشائش ہو اور غافلوں کے دل سے پردہ غفلت مہالت
 کا انکشاف ہو اور لطائف سے جذب و لہاسے خمیں و مشتاقین و عاشقین ہو اور اس میں مقامات جمہدیت و معارف ربوبیت کی تشریح

قال المترجم سورہ لیس کی تفسیر میں آیا ہے کہ قرآن کا قلمبہ ہو اور ترتیب ظاہری میں بھی اسی طرح واقع ہو اور اس میں اسرار و لطائف و عجائب ہیں کہ وہ اس بیان سے منکشف نہیں ہوتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنے نور کی طرف جسکو چاہتا ہے وہایت فرماتا ہے **قال المفسر** یہ سب اُسکے علم قدیم سے صادر ہے اسی سے مومنوں کے دلوں کو ہدایت فرماتا ہے اور یہ کتاب پاک اسکی طرف سے رحمت کا لہجہ ہے مومنوں کی طرف اور جسکو اس سے اپنی طرف ہدایت فرمائی اسکے حق میں رحمت ازلی سابق ہو چکی تھی اور اس سے زیادہ کونسی نعمت ہوگی کہ اپنے کلام پاک کو ہماری طرف نازل فرما کہہ کو نفس کی بندگی سے اور شہوات نفسانی سے چھوڑا یا اور انوار دینیہ کی طرف راہ بتائی **الحمد لله الذی تمین علینا بفواشح النعماء و لطائف الاکرام و اصطفانا بمظاہر جلال اسما و محمل استماع کلامہ و قلوبنا اوطان بیانہ و اسرارنا و عیوننا انوار سلطانہ** رادوا و اخرا و ان عرفانہ و عقولنا مشاہد برہانہ و ابداننا مساقط شرائع قرآنہ **الحمد لله الذی کثیر الطیبات مبارکاً فیہ مبارکاً فیہ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب اناری چین گمراہی سے ہدایت ہو اور عذاب سے رحمت ہو اور دشمن و دوست میں تفریق ہو اسکے معانی پر کوئی مطلع نہیں اس طور کہ فیض پاد سے گمراہی لوگ جو اسکے متشابہ پر ایمان لائے ہیں اور اسکے احکام پر عمل کرتے ہیں اور اوقات شب و روز میں اسکی آیات کی تلاوت کرتے ہیں طالب فلاح کے لئے اس میں فلاح ہو اور قاصد نجات کے لئے اس میں نجات ہو اس سے کوئی ہلاک نہیں ہوتا مگر وہی جسکی تقدیر میں بر دباری ہو اور جسکے حق میں نجات مقدر ہو اسکو اس سے نجات ہو جب خطاب سے عارفوں کو آگاہ کیا تو اپنے افعال نورانی و برہان قدرتی و آیات صفاتی اور اعلام ذاتی سے اپنی معرفت انکو دکھائی جس سے عام لوگوں کو بھی معلوم ہو جاوے کہ وہی معبود برحق اسی کی توحید فرض میں ہو بقولہ تعالیٰ**

اِنَّ رَبَّکُمْ فَذَہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ قَعْدَ یُعِیْشِی الْاَلَدَیْنِ تعالٰی اللہ نے بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں پھر بیٹھا تخت پر اور رہا ہر رات پر دن **یَطْلُبُہٗ حَیْثُ شَاءَ وَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسْتَخَدَّاتٌ بِہٖ یَا مُرِیْدُ اَلَا لَہُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبٰرَکَ اللہُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ** اُسکے چھپے لگا آئہ روزنا اور سورج اور چاند اور تارے کام لگے اُسکے حکم پر سن دہی کام ہو بنا اور حکم فرما بڑی برکت اللہ کی جو سب سارے جہان **اِنَّ رَبَّکُمْ فَذَہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ** یہ شک تھا را پروردگار اللہ تعالیٰ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو خلق نعت میں یعنی تقدیر یعنی قدر کرنا اور استعمال اس کا اس معنی میں کہ شے کو بدون اصل سابق کے پیدا کر دینا حاصل آن کہ ان دونوں کی خلقت کو بدون مثال سابق کے ابداع فرمایا اور ان کے احوال کو مقدر کیا فی سبتہ ایتام چھ روز میں - ایام جمع یوم اور وہ طلوع آفتاب سے غروب تک کے زمانہ کو کہتے ہیں اور چونکہ اس حال میں آفتاب وغیرہ کچھ نہ تھا لہذا چھ روز سے مراد اسقدر وقت ہے اور قولہ تعالیٰ **وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَابینہما فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ** اسنا من لغوب الایہ میں بھی چھ روز میں زمین اور آسمان مع تمام چیزوں کے پیدا کرنا ثابت ہے پھر اطلاق لفظ یوم کا مقدار زمانہ بھی ہو مانند یوم القیامت کے اور قولہ فی یوم کا مقدار الف سبتہ مائت و دن اور قولہ خمیس الف سبتہ مائت و دن یعنی ہزار برس اور پچاس ہزار برس کی مقدار ہمارے شمار کے موافق کو بھی یوم فرمایا پس جسے طلوع آفتاب سے غروب تک میں یوم منحصر ہونے کو زعم کیا اسکا وہم ہو لہذا آیت میں علماء کے و قول میں بعض نے کہا کہ ایام دنیا کے چھ روز کی مقدار اور یہی مفسر نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ چھ روز ایام آخرت کے بحساب ہزار سال مراد ہو اور ابن عباس سے ہزار سال کا دن مراد ہونا مروی ہے بعض نے لکھا کہ یہی جمہور کا قول ہے و فی تفسیر الحافظ قول اول موافق معنی متبادر ہے

اور ہزار سال مراد ہونا حضرت مجاہد سے منصوص ہے اور امام احمد بن حنبل نے بھی یہی کہا اور ضحاک نے اسکو ابن عباس سے روایت کیا ہے
فلت تخرج برایت ضحاک باین معنی کہ انکے اسماع میں ابن عباس سے کلام ہے پس اگر نہیں سنا تو روایت منقطع ہوگی واللہ اعلم بھران چھ
ایام میں بھی اختلافی دو قول ہیں اول آنکہ کیشیہ یعنی اتوار سے لیکر جمعہ تک چھ روز میں تمام پیدا ہوا اور جمعہ کو خلقت کا اجتماع ہوا اسی میں
آدم علیہ السلام پیدا ہوا اور دوسرا قولان روزہ شنبہ یعنی سینچہ تو اس میں خلقت نہیں واقع ہوئی اسی سے اسکو بہت نام رکھا یعنی قطع - اور بعض
نے لکھا کہ یہی عبداللہ بن سلام و کعب احبار و ضحاک و مجاہد کا قول ہے اور یہی شیخ ابن جریر نے اختیار کیا قول دوم آنکہ ابتدا سے خلقت روزہ شنبہ
سے واقع ہوئی چنانچہ ابو ہریرہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے سنی کو سینچہ کے روز پیدا کیا اور اس میں پہاڑوں کو اتوار
کے روز قائم کیا اور درخت دو شنبہ کے روز پیدا کیے اور مکروہات منگل کو سپد الین اور نور ہمار شنبہ کو سپد الین اور جانور دو اب اس میں
چنبہ کو منتشر کیے اور آدم کو جمعہ کو آخر روز پیدا فرمایا - رواہ احمد و مسلم و النسائی - علامہ استوی نے کہا کہ یہی قول بدیل اس حدیث کے صواب ہے
اور حافظ احمد حدیث ابن کثیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے چھ روز پر تفصیل فرمائی ہے اور اس میں ساتوں روز کا استیعاب ہے اور اسکو اگر چہ امام
مسلم نے روایت کیا لیکن امام بخاری و بہت سے ائمہ احدث نے اس روایت میں کلام کیا اور اسکو وہم قرار دیا ہے اور کہا کہ ابو ہریرہؓ نے
اسکو کعب احبار سے لیا ہوا ہے اور یہ حدیث مرفوع نہیں ہے - اور سلیمان جل نے بیان یا شکل پیش کیا کہ بہر حال اتوار دو شنبہ منگل وغیرہ
کی تقسیم کیونکر ہو سکتی ہے کیونکہ ایام دنیا وہاں نہ تھے اور مقدار چھ روز کا زمانہ لینے سے اشکال نہیں دفع ہوتا ہے کما لا یخفی اور جواب یہ ہو سکتا ہے کہ
کہ زمانہ کا وہاں وجود نہ تھا جیسے ان ایام کا وجود نہ تھا پس علم اتنی سے جیسے چھ ایام کی مقدار ثابت ہوئی ویسے ہی ان ایام کی تواریخ ثابت ہوئی کیونکہ تواریخ ایام
کی ہوا و سینچہ کے واسطے مقدار متروک ہے اور علیٰ ہذا اگر ترک کا اعتبار کیا جائے تو وہ بھی داخل ہو سکتا ہے اور اسی وجہ سے روایت مذکورہ
میں استیعاب مذکور ہونا بھی مشکل نہیں اور یہ باندہ قولہ تعالیٰ ہم زقم فیما بکرۃ و عشیاء - ہوا لاکہ حشر میں رات و دن کا وجود نہیں ہے باجملہ وہم
اسوجہ سے خطا کرتا ہے کہ شب و روز کے لوازم و مقدار زمانہ کے اندر سے اسکو خارج ہونے کی مجال نہیں ہے پس تو اپنے وہم سے دامن
چھڑ کر عقل سے تصدیق کرے واللہ سبحانہ الموفق پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ سے سجاؤ قادر ہے کہ سب چیز کو ایک لمحہ میں پیدا فرما دے بلکہ وہاں
دیر کے معنی بحسب ارادہ تصور ہی نہیں - انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول کن فیکون وہاں تو ادھر چاہا اور ادھر ہو گیا بلکہ چاہنا وہی پیدا شد ہی
لیکن اس مدت میں پیدا کرنا مخلوق کو تثبیت کی تعلیم ہے جیسا کہ سعید بن جبیر سے مروی ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ تانی تھراوے کے ساتھ
کام کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور جہل بازی کرنا شیطان کی طرف سے ہے - واضح ہو کہ بعض یونانی فلاسفہ نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ سے
خلقت خود بخود باضطرار صادر ہوئی کیونکہ علت تامہ ہونے پر وجود معلول ہے اختیار ہے اور یہ شیطانی گمراہی و کفر ہے وقال البیضاوی حاشا
نہ اشیا کو تدریج کے ساتھ پیدا فرمایا باوجودیکہ او تعالیٰ قادر تھا کہ انکو دفعتاً ایک آن میں پیدا فرما دے تو یہ اس واسطے کہ مخلوق کو دلیل ہے
کہ او تعالیٰ قادر مختار ہے اور نظر کرنے والے اس سے اختیار حاصل کریں اور لوگوں کو درنگی میں آمادگی دلائی ہے باجملہ او تعالیٰ عزوجل
نے آسمانوں و زمین اور جو کچھ ان میں ہے سب چھ روز میں پیدا فرمایا ^{بہر شنبہ} اللہ استوی علیٰ العرش پھر او تعالیٰ عرش پر مستوی ہوا مفسر نے کہا کہ
لغت میں عرش کے معنی بادشاہی تخت کے ہیں اور استوا ہے میان ایسا استوار مراد ہے جو او تعالیٰ جل جلالہ کے لائق ہے مگر چھ کتابا ہے کہ مفسر نے اس
مقام پر سلف و خلعت صاحبین و معتبر ائمہ فقہ و ائمہ حدیث و ائمہ کلام کا نہ سب اختیار کیا کہ کوئی تاویل نہیں کی بلکہ تفسیر پر اکتفا کیا اور اس کے
حق ہونے کا اعتقاد کیا اور اس پر ایمان لایا اور اسکی تاویل و علم حقیقی کو اللہ عزوجل کے سپرد کیا - واضح ہو کہ تاویل کے کئی معنی آیا کرتے

یہی اول یعنی مایہ اول الہیہ الام حسیہ کہ عنقریب اوپر گزرا۔ تو کہ ہل نظر دن الا اولیہ کی تفسیر میں پس باین ہی جو کچھ وعدہ و وعید و قیامت و جہنم و دوزخ وغیرہ قرآن مجید میں مذکور ہیں اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا کیونکہ وہ بدون واقع ہونے اور معائنہ ہو جانے کے کیونکر معلوم ہو اور یہی قولہ ہذا تاویل و روای۔ میں مراد ہے کہ جب حضرت یوسفؑ کو انکے بھائیوں و ان باپ نے تنظیمی سجدہ کیا تو انھوں نے کہا یہ میرے خواب کی تاویل تھی دوم تاویل کے معنی یہ کہ ظاہر معنی راجح آیت کوئی دوسری پیش آتی ہو جس سے ایک مروج معنی کی طرف رجوع کیا جاوے اور یہی مفسرین کی اصطلاح میں شائع ہو اور تفسیر اس سے اعم ہے جیسا کہ ابتداء سے سورہ بقرہ میں بروایت عبد الرزاق بن عبد بن عباسؓ یہ بیان مفصل گزرا ہے پس تفسیر کلمات اور ترکیب کلام میں مرجع اہل زبان کی طرف ہوگا اور وہی معنی ظاہر ہوئے اگر کوئی دلیل الہی قائم نہ ہو کہ اس سے دوسرے معنی کی طرف رجوع کیا جاوے اور بدون دلیل کے دوسرے معنی کی طرف رجوع کرنا حرام ہے جب یہ بات بیان ہوئی تو واضح ہو کہ استواء کے معنی لغت میں برابری و بلندی و استقرار و صعود و استیلاء و اعتدال وغیرہ کے متعلی ہوئے ہیں اور حرف علی کے ساتھ یعنی استقرار و علو متعلی ہو جو ہر جہت میں کما کہ استوی علی ظہر وابتہ ای استوی یعنی اپنے گھوڑے کی پیٹھ پر مستوی ہوا یعنی تاکہ اسپر مستقر ہو اور استوی الی السماء ای صعد یعنی آسمان کی طرف مستوی ہوا یعنی اس طرف صعد کیا اور چڑھ گیا اور ابو عبیدہؓ سے منقول ہے کہ بیان استواء کے معنی ارتفاع و علو کے ہیں اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ استوی کی استقرار سے تفسیر فرمائی جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور عرش کا استعمال لغت میں کہی معنی بن بچنا پنچہ صحیح و قاموس وغیرہ میں عرش معنی تخت بادشاہی مذکور ہے اور کہا گیا کہ جب بلند ہو کر سایہ انداز ہو اور کنایہ از عزت و سلطنت و مملکت ہو اور عرش البیت حمیت اور عرش البیر لکڑی کا جو کھٹا و غیر ذلک من المعانی الی استوی فیما اور بیان عرش کی تفسیر اس مقام پر تخت بادشاہی سے جیسا کہ مفسر نے ذکر کیا مستند ہے اور استواء کے معنی استقرار سے جو ابن عباسؓ سے مروی ہے وہی ماخذ ہے اور علامہ نسفیؒ نے جو مدارک میں اس سے الحاکم کیا وہ ہم دسویہ جیسا کہ عنقریب معلوم ہوگا اور ایسے ہی خفاجیؒ نے جو حاشیہ ضیائی میں کہا کہ عرش وہ فلک الافلاک ہے یہی وہم و خلاف ہے اور عمدہ ہے جو احادیث میں عرش کی صفت ثابت ہوئی کہ وہ آسمانوں و زمین کو محیط بلکہ بہت عظیم ہے جیسا کہ تفسیر آیہ الکرسی میں گزرا ہے و رغب رحمہ اللہ نے کہا کہ عرش اللہ عز و جل ایسی چیز ہے کہ بندہ اسکو نہیں جانتا صرف اسکا نام و حقیقت جانتا ہے اور جو کچھ عوام اپنے وہم میں تصور کرتے ہیں وہ باطل ہے کیونکہ ایسا ہوتا تو وہ اللہ تعالیٰ کو اپنے اوپر اٹھائی لانا ہوتا اور یہ محال ہے اور اللہ تعالیٰ پاک ہے اور نیز جن لوگوں نے وہم کیا کہ وہ فلک الافلاک ہے اور کرسی فلک الکو اکب ہے یہی وہم و باطل ہے بعد اس تفسیر کے اب جانتا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ ثم استوی علی العرش کے کیا معنی ہیں پس بیان لوگوں کے اقوال بہت ہیں جنکو بیان بیان کرنا بیکار ہے مگر اسی قدر کہ ظاہر تفسیر جو استواء و عرش کے معنی بیان کرنے سے معلوم ہوئی ہے آیا اس میں تاویل کی ضرورت ہے یا وہی مختار ہے اور کس معنی کر کے وہ مختار ہے پس ظاہر معنی یہ ہوئے کہ بھرا اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر مستقر ہوا فرقہ منزہ اور ایک جماعت متکلمین نے کہا کہ ظاہر تفسیر سے یہ لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تخت بادشاہی پر ٹھکن ہوا اور دائیں لہر عرش اللہ تعالیٰ کا اٹھائی لاکھا جاوے کیونکہ او تعالیٰ پاک و برتر ہے کہ عرش مخلوق اسکو برداشت کر سکے پس بیان استوی یعنی استوی ہے یعنی غالب و ستولی ہوا عرش پر اور استواء یعنی استیلاء آیا ہے چنانچہ شاعر نے بشر کے حق میں کہا **قد استوی بشر علی العراق** یہ من غیر سیف و دم مہراق وہ یعنی بشر ستولی و غالب ہو گیا ملک عراق پر بدون تلوار کے اور بدون خونریزی کے۔ اور یہ تاویل رد کردی گئی باینطور کہ اہل لغت کے نزدیک یہاں چنانچہ ابن الاعرابیؒ نے فرمایا کہ استوی فلان علی کذا یعنی استوی علیہ کے معنی نہیں مگر جہی کہ شخص اس چیز سے دور ہو اسپر قابو نہ کھتا ہو پھر سپر قابو پا جاوے تو البتہ ایسا ہوئے ہیں اور بیان معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش وغیرہ جملہ اشیاء پر قار و قریم ہے اور ابن فارس لغویؒ نے کہا کہ اس شعر مذکور کا کینہ والا معانہ نہیں ہوتا کہ کون شخص ناواقف ہے اور اگر معلوم ہو تو بھی کچھ حجت نہیں کیونکہ جو ستولی ہوا اس کے ستولی ہو جانے پر ایسا بولنے پر

اور بیان صحیح نہیں ہے جیسا کہ بیان ہوا عالم دسراج وغیرہ میں کہا کہ اہل سنت جہم اللہ کے نزدیک عرش پر مستوی ہونا اللہ تعالیٰ کے صفت پر ہم اس پر ایمان لاتے ہیں بدون کیفیت کے اور جو اسکی واقعی کیفیت پر وہ ہم نہیں جانتے ہیں پس یہ وارد نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ مستوی ہو تو عرش اور تعالیٰ عروج و جل کا اٹھانے والا ہو جائیگا کیونکہ ہم اس استواء کے معنی یہ نہیں کہ جسے کوئی مخلوق کسی چیز پر مستقر ہوئی ہو اسی طرح ہو بلکہ جو استواء کہ حضرت یونس علیہ السلام کو لاقح پر مستوی ہو جسکی تاویل اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہم بندے اسکو نہیں جان سکتے جیسے اللہ تعالیٰ عروج و جل اور صفات مقدس کی تاویل کو نہیں جانتے ہیں ہاں یقین رکھتے ہیں کہ کچھ تو اللہ تعالیٰ ایسی کثرت شئی یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی چیز شاہین نہیں ہے پس عرش پر مستوی ہونے کی صفت میں بھی کوئی چیز اس کے شاہین پر دسراج میں لکھا کہ ہر لوگ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں اس بات سے کہ فرقہ مجسمہ کی طرح ہم اللہ تعالیٰ کو کسی مخلوق سے کسی صفت غیر دین تثنیہ میں اور سیر طرح اس بات سے بھی پناہ مانگتے ہیں کہ محدود کی طرح ہم اللہ تعالیٰ میں کوئی صفت ثابت نہ کریں حافظ ابن کثیر نے فرمایا کہ ہم اس مقام پر سلف صالحین کا مسلک اختیار کرتے ہیں اور امام مالک و اوزاعی و ثوری و شافعی و لیث بن سعد و احمد بن حنبل و اسحق بن راہویہ اور اسکے سوا سے اور مسلمانوں کے پیشواؤں انکوں و مچھلون کا یہ مذہب ہے کہ ایسی آیات و احادیث صفات کو جیسی آئی ہیں ایسی ہی رکھ دے ان کے کہ انکی کیفیت کو تصور میں لاؤ اور بدون اسکے کہ تثنیہ اور بدون اسکے کہ بجا تاویل سے ان صفات کی نفی کر دو اور جو لوگ تثنیہ دیتے ہیں انکے خیال میں جو ہم بیان کیا ہے وہ حضرت باری تعالیٰ جل جلالہ سے قطعاً منفی و دور ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ عروج و جل کے واسطے صفات ہیں مگر اسکے ساتھ کوئی چیز کسی بات میں کسی وجہ سے بھی شاہین نہیں ہو کہ قال تعالیٰ ایسی کثرت شئی و ہو السبع البعیر بلکہ بات وہ ہو جو امامون نے بیان کی چنانچہ امامین امام بخاری کے استاد شیخ نسیم بن حماد انخرامی نے کہا کہ جسے اللہ تعالیٰ کو اسکے مخلوق کے ساتھ تثنیہ دی وہ کافر ہوا اور جسے اس صفت سے انکار کیا جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو موصوف فرمایا تو وہ بھی کافر ہوا پس جس صفت سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو موصوف فرمایا یا اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے وصف کیا اس میں کچھ بھی تثنیہ نہیں ہو جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے واسطے ان صفات کو جس شان سے کہ حضرت باری تعالیٰ کے لائق ہیں جسکا اللہ تعالیٰ و آثارہ پر ثابت رکھا اور ہر طرح کے نقص و عیب سے ذات الہی کو پاک جانا وہ ہدایت کی راہ چلا مگر جہم کہتا ہے کہ شیخ الاسلام حنفی صاحب کمالین نے اپنے حاشیہ میں لکھا کہ حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہ و حسن بصری و امام الفقہاء ابو حنیفہ و امام مالک سے روایت ہے کہ استواء معلوم یعنی اللہ تعالیٰ کا عرش پر مستوی ہونا معلوم ہو اور اسکی کیفیت نہیں معلوم ہو اور اس پر ایمان لانا فرض ہے اور کیفیت پوچھنا بدعت ہے یعنی امام ابو حنیفہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے نہ زمین میں۔ اور نیز ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ جو شخص اس بات سے انکار کرے کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے وہ کافر ہے۔ امام شافعی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر آسمان میں ہے وہ اپنی مخلوق سے قریب ہے اسکی کیفیت وہی جانتا ہے اور جیسے چاہتا ہے نزول فرماتا ہے۔ امام احمد اسکی مثل مروی ہے اور امام اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ علماء سنت کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر مستوی ہے اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے اور وہی قول شیخ مرنی و امام الحدیث محمد بن اسماعیل بخاری اور ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابویعلیٰ و بیہقی اور دیگر ائمہ الحدیث کا ہے اور شیخ ابراہیم حنبلی نے کہا کہ ہمارا طریقہ وہ ہے جو سلف صالحین کا طریق ہے اور وہ کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع کے تابع تھے اور منجملہ انکے اعتقاد کے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عروج و جل پر ہمیشہ سے وہ اپنی تمام صفات میں کامل ہے۔ شیخ ابراہیم اسی طرح لکھتے آئے یہاں تک کہ لکھا اور جو حدیثیں صحیح آئی ہیں اور کثرت ثابت ہو تا ہے کہ اللہ تعالیٰ عروج و جل اپنے عرش پر مستوی ہے پس سلف صالحین اسکے قائل ہیں اور اس صفت پر ایمان لاتے ہیں بدون اسکے کہ اسکی کیفیت ثابت کریں یا کچھ تثنیہ ثابت کریں بلکہ سب کے سب یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عروج و جل کے ساتھ کسی طرح کوئی چیز

کوئی اثر پیدا کر دینے کی قدرت ہو تو وہ جاہل مرتد ہو کیونکہ خلق اللہ ہی کی قدرت کا ملکہ نہیں ہر فعل و ہر تاثیر کسی چیز سے ہوتی ہے وہ اسی کی قدرت سے ہوتی ہے **قال ابن جریر** حدثني المشني حدثنا اسحاق حدثنا هشام ابو عبد الرحمن حدثنا بقیة بن الوليد حدثنا عبد الغفار بن عبد الغفر بن الاضراري عن عبد الغفر بن الشامی عن ابیہ وکانہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یخلق اللہ علی ما عمل من عمل الا حدیث یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کوئی نیک کام کیا اس نے پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور اپنی بھلائی سمجھی وہ کافر ہوا اور اس کا کام برباد ہوا اور جس نے یہ سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کے واسطے بھی امر میں سے کچھ قرار دیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اپنے انبیاء علیہم السلام پر نازل کیا ہو اس سے یہ شخص کافر ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہوا اللہ خلق ولا تمترک اللہ ربنا لعالمین۔ کہنا رواہ من حدیث بقیة جرحہ اللہ اور ابو الذررہ اور رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوعاً روایت میں ہے کہ اللہ لکسا ملک کلمہ داک اکمل کلمہ داک یک یرجع الامر کلاما لک من الخیر کلمہ واعوذ بک من الشر کلمہ یعنی ای میرے پاک پروردگار تیرا ہی سب کلمہ ہے اور تیرے ہی لیے سب حمد و ثناء ہے ہر طرف سب امر راجع ہے تیری ہی سب بھلائی مانگتا ہوں اور تجھی سے سب برائی سے پناہ چاہتا ہوں بھلاؤ گی نے اس آیت کریمہ کے فقرہ کو بیان کیا جسکی تکفیس یہ ہے کہ کافروں نے ہر حالت سے بے اختیار چیر و زبذون وغیرہ کو اپنے واسطے عبودیت بنا لیا تھا تو ان کے واسطے کھلے بیان سے ظاہر فرمایا کہ عبودیت فقط ایک وحدہ لا شریک ہے وہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہے کوئی اسکے سوا اسے عبودیت نہیں ممکن ہے کیونکہ اس کا خلق و امر ہے اس لیے کہ اس نے آسمانوں کو پیدا کیا اور ارض صفت و عجیب حکمت میں ظاہر ہے کہ وہ ان عقین حالات کے لیے اہام و عقل کو مجال نہیں ہے پھر زمین کے اجسام سفلی کو طرح طرح کی مدیع صفت و نادر حکمت سے پیدا کیا پھر ان اجرام و اجسام کی جملہ تدابیر اپنے قبضہ قدرت میں تھیں۔ لہذا قال یدبر الامر من السماء اے آلا ارض۔ یعنی آسمان سے زمین کی طرف اسکی تدبیر امر جاری ہے اسی کی قدرت سے افلاک گھومتے ہیں ایک ذرہ برابر انکو تجادد کرنے کا اختیار نہیں ہے ایسے ہی سیارے و کواکب ہیں اور ان دن پیاپے داخل ہوتے ہیں اس خلق و امر میں وہی قادر مختار ہے کسی کو ذرہ برابر تجادد کا اختیار نہیں ہے بلکہ ممکن نہیں کہ کوئی اسکے حکم قدرت عظیم سے سوا اسے سخر ہونے کے جنبش کر سکے پھر توجہ بہت ظاہر سمجھا دیا کہ آگاہ ہو کہ اسی کا خلق و امر ہے تبارک اللہ رب العالمین

عن فی العرش قال تعالیٰ ان ربکم اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستہ ایام ثم استوی علی العرش عین الوہیت سے انکو صریح تنبیہ کر دی کہ ربکم اللہ پروردگار ہونے کے ساتھ خطاب فرمایا اس لیے کہ ان کے دل اپنے پروردگار کی محبت کی طرف گنجین پھر انکو الوہیت کی طرف اہام پاک سے اشارہ کیا تاکہ قدم میں حدیث کو فنا ہو جاوے پھر عوکی حالت سے انکو ہوشیاری کی طرف پھیرا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے غائب کیا بقولہ الذی اور یہ اشارہ ہی اور ربکم عبارت ہے پس اول تو انسا ط کے واسطے ہوا اور دوم انقباض کے واسطے ہے پھر انکو صفات سے افعال کی طرف پھیرا جیسے پہلے انکو ذات سے صفات کی طرف پھیرا تھا تاکہ انوار الوہیت خالص میں جل بخاویں پس اول خطاب قلب ہے اور دوم خطاب روح ہے اور سوم خطاب عقل ہے اور مراد اول سے قولہ ربکم اور دوم سے قولہ اللہ اور سوم سے قولہ الذی ہے پھر انکو شہود سے شواہد کی طرف اتار دیا اور انکی عقل کے وفاق انکو خطاب کیا کیونکہ قدم سے حدیث کی طرف حوالہ کر دیا ہے پس او تعالیٰ داتا ہے کہ وحدانیت کے سطوات عقلی کہ وہ انہیں اٹھا سکتے ہیں پس فرمایا الذی خلق السموات والارض فی ستہ ایام پس مشاہدہ دلائل کے واسطے آیات کو دیدار صفات آئینہ دیا ان آیات کو چھ روز میں پیدا فرمایا اور ایام الہی اسکی قضا و قدر میں انکو چھ یوم میں مقرر کیا اسکے ایام میں سے ہر روز اسکی کسی صفت کا مطلع قدم سے ظہور ہے کہ اس نے عدم کے واسطے عقلی فرمایا پس چھ ایام اسکی صفات میں سے چھ صفات کا ظہور ہے اول علم دوم قدرت سوم سمیع چہارم بصیر پنجم کلام ششم ارادہ پس ان چھ صفات کے انوار سے تمام چیزیں کامل طور پر ظاہر ہو گئیں پھر حسب پوری ہوئیں تو تمام حوادث

مانند جسم آدم کے بدون روح کے حامل ہوئیں پس اپنی ساتویں صفت سے اپنے تجلی فرمائی اور وہ ساتویں صفت اسکی حیات قدیم ادنیٰ ہو چوہر
 نفس کے اور اہم و خیال و قیاس سے و مشابہت سے پاک منزہ ہوئیں تمام چیزیں اسکی صفات سے جو اسکی ذات سے قائم ہیں موجود ہیں
 پس اسکی حیات پاک سے جو منزہ از انفصال و اتصال ہو ہر ایک کو حاجت و محتاجی ہو اور اذ تعالیٰ پاک تر ہو کوئی چیز اسکے مشابہ نہیں ہو
 بیان نہایت دقیق اشارہ سے یوں سمجھو کہ آسمان ارواح ہیں اور زمین اشباح ہیں اور عرش قلوب ہیں اور کشف افعال سے اشباح کی ابتدا
 فرمائی اور کشف ذات سے قلوب ظاہر کیے کیونکہ قلوب کی منظر محل غیب ہیں اور قلوب سے غیب محل استواء تجلی قدم ہیں مگر قدم کا ہلکا
 ظہور ہوا عدم کے واسطے پھر افعال پر استواء تجلی صفات ہوا پھر صفات پر استواء تجلی ذات ہوا پس اپنی ذات پر اپنی ذات کے واسطے بذات خود
 مستوی ہوا جو کہ اتصال و انفصال و حدوث و انکس ساتھ ہونے سب سے پاک منزہ ہو استواء حضرت باری تعالیٰ کی صفت ذاتی ہو و مخلوق
 کے مطاعہ سے خارج ہو حیوات و ارض کو تجلی صفات کے واسطے مخصوص کیا اور عرش کو تجلی ذات کے واسطے مخصوص کیا پس آسمان و
 زمین تو اس عالم کے واسطے جو منزہ از شخص کے جسم ہیں اور عرش اس عالم کا قلب ہو اور کرسی اس عالم کا دماغ ہو پس باقی سب کو افعال و صفات کے
 ساتھ مخصوص کیا اور عرش کو ظہور ذات سے مختص فرمایا کیونکہ وہ سب کا قلب ہو اور وہی غیب الرحمن و اسکا علم حکمت ہے پس میں نے عرش کو
 اسکا شفق میں دیکھا کہ انوار لطیف نورانی ہیں نہ جسم نہ مکان کوئی صورت وہ جگہ گاہ ہو پس میں نے دریافت کیا تو مجھے کہا گیا کہ یہ ایک عالم ہے
 جسکو عرش کہتے ہیں تفسیر میں عرش کے کہا گیا کہ علم ہے جسے حضرت ابن عباس نے کرسی کی تفسیر میں کہا کہ کرسی اتی وہ علم اتی ہر قال المشرجم
 بعض تفسیر میں لکھا ہے کہ مراد عرش سے ایک جگہ نورانی ہو جو تمام اجسام پر محیط ہو اور یہ قول صحیح نہیں ہو پھر اذ تعالیٰ نے افعال کو ذکر فرمایا
 تاکہ ارواح و اشباح باقی رہیں بقولہ فی اللیل النہار الطلیع خشیاء الشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ پہلے رات کو ذکر کیا کیونکہ وہ پردہ اولیاء
 و جملہ اصفیاء و بلجاء نقباء و خیام عرسل اہل مناجات ہو قبض کو بسط پھنایا جاتا ہو کیونکہ دونوں ضد ہیں رات قبض عارفین ہو اور
 روز بسط مشاہدین ہو ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا طالب ہوتا ہو کیونکہ وصف اسکا حضور و غیبت اسطرح ہے کہ تجلی کا ظہور
 ہوا مخفی ہو جاوے لیل تو نفس ہو اور نہار یہ قلب ہو اور کس روح ہو اور قمر عقل ہو اور نجوم یہ معلولات ہیں اور یہ سب آسمان ملکوت
 اور ہوا و جبروت میں اسطرح مسخر ہیں کہ اسکی قدرت کاملہ و غرت شامہ اور محبت قدیمہ کے قبضہ میں ہیں وہی ان ارواح پاکیزہ کو مشاہدہ
 ازلیہ سے الفت دیتی ہو پھر اللہ تعالیٰ سبحانہ نے سب کو اپنی مشیت پر اور لفظ قدرت پر تفویض فرمایا اور سب کو منزہ از خیر میں لایا بقولہ اللہ خلق
 و الام خلق اسکا فعل ہو اور امر اسکی صفت ہو خلق تو اشباح میں جاری ہو اور امر اسکا ارواح میں جاری ہو نور خلق سے تمام عقول کو بہت
 فرمایا اور انکو دراک کہنے آیات میں حیرت ناک کر دیا اور تجلی امر سے قلوب کو عالم صفات کی طرف جذب کیا اور عالم ذات پر اسکو عاشق
 بنایا پھر جب مخلوقات اقسام اسکے وصف صفات سے عاجز ہوئے اور زبانیں اسکی مدح سے گونگی ہو گئیں تو خدا اپنی ذات پاک کا وصف
 فرمایا بقولہ تبارک اللہ رب العالمین یعنی جو کچھ بندوں و مخلوق کے دم و خیال میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات ہاوی اور تعالیٰ اس سے
 پاک تر ہو رب العالمین یعنی سب مخلوق کا رب ہو اسکی صفت تمام مخلوق میں ظاہر ہو عارفوں کو اپنی ذات پاک کے ظہور سے تربیت
 فرمایا اسطرح کہ صفات کے آئینہ سے ذات کو ظاہر فرما کر مقام عرفان میں پہنچایا استاد نے کہا کہ اس آیت میں مخلوقات کو معرفت کی نظر
 ارشاد فرمایا باین طور کہ ان آیات ظاہرہ سے اسکی قدرت کی طرف معرفت حاصل کریں اور وہ اسکے افعال میں اور زمین سے خاص کو ذکر
 اپنی آیات سے جو اسکے افعال و اقبال پر دلیل ہیں معرفت دی اور خاص ان خاص بند و نکو اپنی نعت ذاتیہ کی معرفت دی اور

وہ جہاں وہاں ہیں پس ایک قوم سے دوسری قوم تک بڑا فرق و تفاوت ہو واسطیٰ نے کہا کہ تو کہہ تعالیٰ الالہ الخلق والاہم جب سب اسی کے واسطے ہوا تو اسی سے اور اسی کے ساتھ اور اسی کی طرف ہو کیونکہ امر تو صفت امر ہو یعنی امر اپنے حکم دہندہ کی صفت ہو پس مرجع امر اسی کی طرف ہو پھر جب اور تعالیٰ عزوجل نے ربوبیت کے اعلان سے ان لوگوں کو آگاہ فرمایا تو انکو خالص عبودیت ادا کر کے کاکھڑا اور بہت عذاب کو سکھلا دیا بقولہ تعالیٰ

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّكُمْ لَا تَعْلَمُونَ أَيْنَ تَحْضُرُونَ ۚ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ

ڈر اور توقع سے بیشک رحمت اللہ کی نزدیک ہو چکی والوں سے

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا تَذَلُّلاً دعا مانگو اپنے پروردگار سے تذل سے اسی متضرعین منذلین یعنی درحالیکہ تضرع و تذل رکھنے والے ہو

قال البیضاوی اسی و ذی تضرع یعنی تم میں تضرع کی صفت موجود ہو اس حال میں دعا کرو و خُفْيَةً سراً اور پوشیدہ یعنی مخفی میں

یعنی درحالیکہ تضرع کی حالت کے باوجود اخفا کرنے والے ہو کیونکہ اخفا کرنا اخلاص کی دلیل ہو اس میں ریا کا دخل نہیں ہوتا اول اس میں اشارہ ہو کہ فریضہ ایسے سچیدہ ہیں کہ آدمی خود واقف نہیں ہوتا پس جو اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم نے طریقہ بتلادیا اسکو اختیار کرے اِنَّهٗ لَا يَخِیْتُ الْمُتَشَدِّیْنَ اوتعالیٰ دوست نہیں رکھتا متشدین یعنی تجاؤ نہ کرنے والوں کو یعنی دعا میں حد سے بڑھ چلنے والے بانپو کہ اکثرین ہو یا طول کلام ہو اور آواز بلند ہو ایسے بندے اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہیں فی السراج دعا یعنی سوال ہو اور وہ ایک قسم کی عبادت ہو کیونکہ بندے کو کسی چیز کی حاجت ہوئی جبکہ خود حاصل کرنے سے عاجز ہو اور جائتا ہو کہ میرا پروردگار سبحانہ و تعالیٰ دعا کو منشاء اور حاجت کو جانتا ہو وہی قادر ہو کہ بندے کو اسکا مطلوب مل جاوے پس بندہ اپنے آپ کو عاجز و ذلیل و ناقص جان کر اپنے رب سبحانہ و تعالیٰ کو قادر کریم عزیز جلیل یقین کر کے اس سے تضرع سے دعا کرے اور تضرع اظہار ذلت نفس اور خضوع ہو یعنی گڑگڑاتے ہوئے اپنے آپ کو ذلیل و خوار بنانے ہوئے اور دل میں سمجھنے سے دعا کرو اور خفیہ ہو علانیہ نہ ہو و فی التفسیر اصفا بن جریر نے کہا کہ دعا میں آواز بلند کرنا چونچ پکار کر وہ تحریری ہو اور تضرع و استکانہ کا حکم دیا جاوے اور ابن عباس سے روایت کی کہ خفیہ کے معنی سرسری پوشیدہ اور خود و تعالیٰ عزوجل نے فرمایا واذکر ربک فی نفسك الایہ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اور صحیحین میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہلوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے لوگوں نے تکبیر میں آواز بلند کرنی شروع کر دی تو حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ لوگو اپنی جاتوں پر تری کر دم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکارتے ہو تلوگ تو پاک رب سبحانہ بصیر یعنی سنتے دیکھتے کو پکارتے ہو وہ تمہارے ساتھ ہو ابو موسیٰ نے بیان کیا کہ میں سمجھے تھا اور اپنے دل میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھتا تھا پس حضرت صلعم نے مجھ سے خطاب فرمایا کہ اے عبد اللہ بن قیس میں تجھے جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ پر راہ بتا دوں میں عرض کیا جی ہاں بتلا دیجیے تو فرمایا کہ وہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ **قال المشرجم** اسکے معنی یہ کہ بندہ نہایت تضرع سے عرض کرتا ہو کہ کچھ بھی طاقت اور کچھ بھی قوت نہیں ہو مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ پس یہ کلمہ بہت محبوب ہو اس سے شیطان روہو جاتا ہو کیونکہ جب بندے نے اللہ تعالیٰ کی حول و قوت پائی تو پھر اسے شیطان کا کچھ قابو نہیں چل سکتا باجملہ خفیہ دعا کا حکم فرمایا اور ابن جریر نے تفسیر میں کہا کہ خفیہ سے یہ مراد کہ دلی خضوع سے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی وحدانیت و ربوبیت پر یقین کر کے اپنے دل میں اخفا سے

بدون جہر کے دعا کرو۔ عبداللہ بن المبارکؓ نے حضرت حسن بصریؒ سے روایت کی کہ آپؑ نے فرمایا کہ پہلے لوگ تھے کہ آدمی تمام قرآن کا جامع ہوتا اور لوگوں کو اس سے شعو بھی نہوتا تھا اور آدمی تھا کہ اسکو بہت فقہ حاصل ہوگئی اور لوگوں کو معلوم بھی نہیں۔ اور آدمی تھا کہ وہ گھر میں بہت دراز نماز پڑھتا اور اسکے یہاں اور لوگ مہمان ہوتے حالانکہ انکو خبر بھی نہیں ہوتی اور اب میں نے ایسی قوم کو نکو پایا کہ روز میں ہر کوئی کام لیا نہیں کہ جسکو وہ پوشیدہ کر سکتے ہیں مگر ہمیشہ اسکو علانیہ کرینگے اور پوشیدہ و علانیہ دعا میں سرگوشہ فرق ہو اور اللہ سبحانہ لوگ تھے کہ نہایت کوشش سے دعا کرتے تھے حالانکہ انکی آواز نہ سنی نہیں دیتی تھی وہ تو انکے اور پروردگار تعالیٰ کے درمیان نہیں ہوتے تھے اور یہ بات اسوجہ سے تھی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ادعوا ربکم تضرعاً خفیہ یہ اسوجہ سے تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بندہ صالح کو ذکر فرمایا جسکا فعل پسندیدہ ہو کہ فرمایا اذ نادى ربہ نادراً خفياً الآیۃ معلوم دسراج میں کہ حسنؑ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ متقی و دعا سے خفی کو جانتا ہے پھر روایت باقی ذکر فرمائی پھر دعا میں اعتدال یعنی حد سے تجاوز کرنا نہیں چاہیئے۔ تفسیر بیضاوی میں کہ اس میں تنبیہ ہو کہ دعا کر نیوالے کے لائق جو چیزیں ہیں جو مانند رتبہ انبیاء علیہم السلام وغیرہ کے وہ نہ مانگے میں کہتا ہوں کہ یہی شیخ ابو مجلزؒ سے اعتدال کی تفسیر میں مصرح مروی ہو اور بعض نے کہا کہ اعتدال یہ کہ طول اطویل دعا بلند آواز سے مانگے حضرت سعدؓ سے روایت ہو کہ انھوں نے اپنے ایک بیٹے کو اس طرح دعا کرتے سنا کہ اللہ تعالیٰ میں تجھے جنت واسکی نعمتیں واستبرق مانگتا ہوں اور تجھے دوزخ واسکے طوق و بھون سے پناہ مانگتا ہوں تو حضرت سعدؓ نے کہا کہ تو نے اللہ تعالیٰ سے بہت بھلائی مانگی اور بہت بُرائی سے پناہ مانگی اور میں نے سوائے اللہ وسلم سے سنا کہ آپؑ فرماتے تھے کہ عنقریب ایک ایسی قوم ہوگی جو دعا کرنے میں حد سے تجاوز کر لگی اور ایک روایت میں ہو کہ طہارست کپانی بہانے اور دعا کرنے میں حد سے تجاوز کر لگی اور یہ آیت پڑھی ادعوا ربکم تضرعاً خفیہ الآیۃ اور تجھے اسقدر کہنا کافی ہو کہ اے میرے پروردگار میں تجھے جنت کو اور ہر قول و عمل کو جو اس سے قریب کرے مانگتا ہوں اور تجھ سے دوزخ سے اور ہر قول و عمل سے جو اس سے قریب ہے پناہ مانگتا ہوں۔ رواہ الامام احمد و ابوداؤد و عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے سنا کہ اے میرے پروردگار میں تجھے جنت کے دائیں طرف قصر سعید مانگتا ہوں تو عبد اللہؓ نے فرمایا کہ اے فرزند تو اللہ تعالیٰ سے جنت مانگ اور دوزخ سے پناہ مانگ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا کہ آپؑ فرماتے تھے کہ عنقریب ایک قوم ہوگی جو طہارت کے پانی بہانے اور دعا میں حد سے تجاوز کر لگی۔ رواہ احمد و ابن ماجہ و ابوداؤد و قال الحافظ اسنادہ حسن لا باس بہ ولا تفسید ذائق الا دھن بخدا اضلحاً حقاً اور مت فساد کر زمین میں یعنی شرک و گناہوں سے بعد اصلاح زمین کے بانی طور کہ رسول بھیج کر اسکی اصلاح ہوئی اور احکام مشروع ہوئے اور بعض نے کہا کہ زمین میں فساد مت کرو کہ اللہ تعالیٰ بارش کو روک دے اور کھیتیاں برباد ہوں بسبب تمھارے گناہوں کے وَاذْعُوْهُ خَوْذًا وَطَعْمًا خَوْفًا اسکے عذاب سے اور طمع اسکی رحمت میں کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ بندہ وقت دعا کے خوف و امید میں ہو حتی کہ خوف و امید اسکے واسطے ہنر نہ دیاروں کے ہوں جو اسکو استقامت پر رکھیں پس اگر انکس سے کوئی بات نہ رہی تو بندہ تباہ و برباد ہوگا اور خوف یہ کہ جن مضرتوں کے واقع ہونے سے نجات نہیں ہو سکتا انکے خیال سے باز نہ رہے اور بعض نے کہا آئندہ کسی کردہ پہونچنے کا خیال ہو اور طمع آئندہ کسی محبوب بات کے ملنے کی امید ہو۔ اور ابن جریرؒ نے کہا کہ خوف ہو عدل سے اور طمع ہو فضل میں بعض اہل علم نے کہا کہ بندہ پرانہ ننگی بھر خوف غالب رہنا چاہیئے پھر جب موت آوے تو اسکو امید غالب ہو جانا چاہیئے کیونکہ حضرت صلعم نے فرمایا لا یوتن احدکم الا

لے کر اس طرح بات کرنا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا

وہوین الظن بالله تعالیٰ رواہ مسلم یعنی تم میں سے کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ نیک گمان رکھتا ہو۔ آیت اولیٰ میں دعا کی شرط کا بیان ہے اور دوسری آیت میں فائدہ دعا کا بیان ہے اِنَّ دَعْوَةَ اللَّهِ قَرِيبًا مِّنَ الْمُحْسِنِينَ بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت قریب سے محسنین سے یعنی مطیع و فرمانبردار بندوں سے قریب ہے رحمت کا لفظ مؤنث ہے اور قریب اسکی خبر باوجود شوق ہونے کے بلفظ مذکر ہے تو مفسر نے کہا کہ رحمت اللہ صفات ہے اللہ تعالیٰ کی طرف پس اس سبب سے اسکی خبر مذکر آئی۔ و فی السراج سعید بن جبیر نے کہا کہ رحمت یہاں بمعنی قریب ہے و علیٰ ہذا قریب کا صیغہ صفت بحسب المعنی ہے اور بعض نے کہا کہ رحمت کی تائید حقیقی نہیں ہے اور جو ایسی ہو اس میں اہل نعمت کے نزدیک خبر میں تذکرہ تائید و دونوں جائز ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ قریب بمعنی نزدیکی جو ناتمے میں ہو اور نیز بمعنی دیگر جیسے یہاں ہے پس ناتمے کے معنی ہیں جو قریب ہے اس میں بہتہ مؤنث ہو تو خبر قریب کی تائید واجب ہے چنانچہ فلانہ قربہ کنا چاہیے اور فلانہ قریب نہیں چاہیے اور دوسرے معنی میں جائز ہے لہذا یہاں خبر کا مذکر لانا اسی فرق کے واسطے ہے اور رحمت کا محسنین سے قریب ہونا اس واسطے کہ آدمی ہر دم دنیا سے منھ موڑے اور آخرت کی طرف قدم بڑھائے ہوئے ہے اور اس حالت میں موت نسبت زندگی کے آدمی سے زیادہ قریب اور محسنین اور اللہ تعالیٰ کی رحمت یعنی ثواب کے درمیان کوئی روک نہیں سوائے موت کے کہ وہ آجادے تو فوراً رحمت ملے اور موت ہر آدمی سے قریب ہے صحیح میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا یہ شعر پڑھنا مروی ہے **و انما أصبح فی اہلہ و الموت ادنیٰ من شراک لعلہ** اور حافظ نے تفسیر میں لکھا کہ قریب المحسنین یعنی مریدہ المحسنین کی واسطے اٹھا رکھی گئی ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم ماننے اور ممنوعات سے باز رہتے ہیں جیسے فرمایا و اتقوا ربکم شی فساکتبا الذین یتقون الآتہ اور مطر الوراق نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے وعدے پورے ملجائی کی اس طرح خواہش کرو کہ اسکی فرمانبرداری طاعت کرو اور کہیں کہ اسس نے مقدر کر دیا ہے کہ ان رحمت اللہ قریب المحسنین یعنی اہل حرم مطہر لوگوں سے قریب ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم **ف فی العرالس** قولہ تعالیٰ ادعواکم تضرعاً و خفیۃ جیسا کہ حضرت کبریا عرض کر کے نوح اور جلال عظمت و عزت قدم و بقا کو پہچانا تو اللہ تعالیٰ کی طرف محتاج ہونے میں ان صفات کے دیدار میں فانی ہو جاؤ اس طرح کہ تمہارے اسرار پر تمہارے نفس بھی واقف نہوں کیونکہ مسطر و محتاج کی دعا اس درگاہ کبریا میں مسموع ہوتی ہے جبکہ زبان دل سے ہو اور صفاء وقت سے تضرع کے ساتھ خفیہ دعا ہو اور یہ ذکر خفی وہی ہو جسکی نسبت آیا ہے کہ سب ذکر دن سے خفی ذکر بہتر ہے۔ ابو عثمان نے کہا کہ دعا میں تضرع کرنا اس طرح نہیں ہے کہ اپنے افعال مانند نماز و روزہ و فرائض وغیرہ کو مقدم کر کے اسکے پیچھے ان افعال کی نظر سے دعا کرے بلکہ تضرع یہی ہے کہ اپنی عاجزی و بے بسی و محتاجی وغیرہ کو پیش کر کے بدون علت و بلا سبب کے دعا مانگے تو تیری دعا البتہ حضرت فرست میں باریاب ہو۔ واسطی نے کہا کہ تضرع یہ ہے کہ اپنی عبودیت کو قربان کرے اور طول طویل بک سرکشی نفس کی چھوڑ دے اور خفیہ رکھے کہ غیر اس سے آگاہ نہ ہو واضح ہو کہ دعا کیواسطے چند مشامات ہیں بعضی زبان ظاہر سے دعا کرتے ہیں بعضی زبان باطن سے دعا کرتے ہیں بعضی اشارہ عقل سے اور بعض اشارہ قلب سے اور بعض اشارہ روح سے اور بعض اشارہ سرباطن سے دعا کرتے ہیں پس اہل ظاہر کی صفت تضرع ہے اور اہل باطن کی صفت انشراح شوق ہے اور اہل عقل کی صفت فکر ہے اور اہل قلب کی صفت ذکر ہے اور اہل روح کی صفت شوق ہے اور اہل السر کی صفت فنا ہے اس سے باذن دعا کر کے ہیں اور دعا کی اجازت فقط دو مقام پر حاصل ہوتی ہے ایک مقام قبض اور دوم مقام بسط پس مقام قبض میں دعا بصفت عبودیت ہے اور مقام بسط میں دعا بحکم انبساط ہے کیونکہ صولیت ربوبیت کو اس مقام میں پاتا ہے۔ عارفوں کے واسطے ضروریہ و دونوں مقام حاصل ہوئے ہیں دعا کی حالتیں بہت ہیں ایک تو باریا میں مبتلا دعا کرتے ہیں اس واسطے کہ انکے ہم و غم دور ہو جاویں دوم اہل نعمت دعا کرتے ہیں

تاکہ کشف وجود ہو سو مجاہدین دعا کرتے ہیں تاکہ قلوب کو تسلی حاصل ہو چارم شائقین دعا کرتے ہیں تاکہ منزل مقصود کو پہنچ جاویں پنجم شائقین دعا کرتے ہیں تاکہ مراد حاصل ہو ششم شائقین دعا کرتے ہیں تاکہ بقا کو یابویں ششم و حدین دعا کرتے ہیں تاکہ فناء میں محو ہو جاویں ایں دعا میں اہل انس و انس اور عارفوں کو تضرع اور مجاہدین کو بہار اور موحدین کو انگھوں کی ٹھنڈک حاصل ہوتی ہے اور جو دین انکی حالت نہایت عمدہ ہو جاتی ہے کیونکہ موجود کا کشف حاصل ہوتا ہے اور انہو بہانے کے ساتھ میں انکی مناجات نہایت ہی شیریں خوشگوار ہے اور جو دل سے انکی خاطر کی حرکتیں کیا پسندیدہ ہیں استاد نے کہا کہ جو کوئی بندہ خلوص دل سے دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ ضرور اسکے دل کو ایسی وقت راحت بخشتا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے بندہ کو اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف اور اتباع حق سے اتباع نفس کی طرف جانے سے پرہیز کرنے کا حکم دیا اور مراقبہ و مشاہدہ و حضوری سے دل صاف و اصلاح پذیر ہونے کے بعد اسکو نفس کی شہوات و ہوا میں سے خراب کرنے کے لئے منع فرمایا بقولہ ولا تغسروا فی الارض بعد اصلاحہا۔ استاد نے کہا کہ بیخوابی و بربادی اسطرح ہوتی ہے کہ مجاہدہ و ریاضت کرنے سے نفس کو مہلت دیدی اور حقوق شرع قائم کرنے کے بجائے نفس میں ڈال دیا تو بعد اصلاح کے خراب ہو جائیگا پھر اللہ تعالیٰ نے ادب دعا میں خلاص و تواضع و خوف و امید کو فرمایا بقولہ و اعوذ خوفا و طمعا۔ اسکے دیدار جلال میں اسکی عظمت کی رعایت رکھو اور جمال میں البتہ بسط سے دعا کرو کیونکہ حقیقت دعا حالت شہود میں معرفت ربوبیت میں دل لرزیکے ساتھ ہو کیونکہ عبودیت کی یہی شان ہے اور وصول مقصود کی صورت میں سرور ہوگا اور نیز خوف رکھو کہ سوائے اسکے کوئی مختار سے دل میں جاری ہو جاوے یعنی حادث کا ذکر دیدار قدم میں طاری نہو اور طمع کے معنی میں کہ دعا سے شرف مقام کی امید رکھو کیونکہ دعا وسیلہ ہے پھر سب مقصود حاصل ہو گیا تو وسیلہ منقطع ہو گیا مگر آنکہ اس سے بالاتر مقام میں دوسری دعا کرو۔ اور نیز یہ خوف رکھو کہ وہ پاک پروردگار عز و شرف تعالیٰ پر پاک بے پرواہ ہو گیا ہو کہ دعا مردود ہو جاوے اور طمع یہ رکھو کہ حیم کریم ارحم الراحمین ہو امید ہو کہ دعا قبول فرماوے اور جن بندوں کی یہ صفت ہو وہ ان محسنین میں سے ہوں جو کجگو بلطف و تعالیٰ اسکی درگاہ میں قرب حاصل ہوں انھیں کو فرمایا بقولہ ان رحمۃ اللہ وسیع بین المحسنین اور بعض نے کہا کہ خوف اسکے عقاب سے اور طمع اسکے ثواب کی ہو بعض نے کہا کہ خوف کہ دور نہ کیے جاؤ اور طمع اسکی درگاہ میں قرب کی رکھو اور بعض نے کہا کہ خوف اسکے اعراض سے اور طمع اسکے اقبال کی ہو بعض نے کہا کہ خوف اسی سے ہو اور طمع اسی کی ہو بعض نے کہا کہ محسن وہ ہے جو قلب سے حاضر ہو اور غافل نہو اسکے حق کو زاموش نہ کرے پھر اللہ تعالیٰ غرض جل نے اپنی ذات پاک کو وصف فرمایا کہ اسی نے باطن غیب سے بشرات قرب پیدا فرمائی تاکہ لیسیم وصال و مشاہدہ ارواح عاشقین و قلوب شائقین و اسرار مہلین و دہائے ہمیں و الباب مریدین کو انکی نصیحت سے پہنچے بقولہ تعالیٰ۔

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ طَحْنِي إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سَفَقَتْهُ لِبَدًا مَّيِّتًا فَانزَلْنَاهُ

اور وہی ہے کہ جلاتا ہے بادیں خوشخبری لاتین آگے اسکے مرے پہانک کہ جب اٹھالائیں بلبان بھاری ہانکا پھٹا سکو ایک شہر مردہ کی طرف آتا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْشَى الدُّنْيَا كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَلَا كَذَلِكَ فَصَّرْتُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُشْكِرُونَ

اے ایمان والو! دنیا کے خوف سے ڈرو نہ جیسے اللہ کے خوف سے ڈرتے ہو۔ اے ان لوگوں کو کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ وہی خالق آسمانوں و زمین کا اور وہی حاکم و مدبر ہے اور اسی کی قدرت کے حکم میں سب مخلوق بڑی ہو یا چھوٹی ہو

سفرین اور مخلوق کو اپنی ہی طرف دعا کرنے و عبادت کرینا ارشاد فرمایا کہ وہی پاک پروردگار ہر بات پر قادر ہے کہ اسے تو مخلوق کو متنبہ فرمایا کہ
 وہی رزاق ہر اور وہ ضرور قدرت علیل انکو قیامت کے روز اعادہ فرما دینا چنانچہ فرمایا **الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا لِّبَيْنٍ يَدْعُو دَحْمَتِ**
 ارسال یعنی روان کرنا۔ ریح جمع ریح دراصل روح ہوا ہے جو یار سے بدل گیا بشرین قراءت میں اول نشر یعنی دشین معجز جمع نشر یا ناشر بمعنی نسبت
 اسی ذات نشر اور یہ قراءت ابو عمر و ابن کثیر و نافع کی ہے دوم نشر یعنی نون و سکون شین معجز بطریق تخفیف کے جیسے رسل میں تخفیف سے ضمہ کو ساکن کر دیا
 ہیں اور یہ قراءت ابن عامر کی ہے سوم نشر یعنی نون و سکون شین معجز بنا برائے مصدر ہے یعنی فعل مطلق واقع ہو گیا کہ ارسال و نشر قریب قریب ہیں
 گویا یون کہ نشر الریح نشر یا یہ مصدر مقام حال میں ای رسل الریح حال کو نہا ناشرہ اور یہ قراءت حمزہ و کسائی کی ہے اور مرجع ان سب تو نکاح
 نشر کی طرف ہے جو طو کے برخلاف ہے یعنی جیسے طو کے معنی لپیٹ دینا اور تہ کر دینا ویسے اسکے برخلاف نشر کے معنی پھیلا نا چھٹکا نا منتشر کرنا اور کیا لیتے ہیں
 کہا کہ نشر بمعنی تفریق ہے یا جملہ منشر نے اسکو موضع حال میں قرار دیا کیونکہ نشر کی تفسیر میں کہا اے متفرقہ یعنی ارسال فرما دے ریح کو در حالیکہ متفرقہ ہیں
 ہیں اور یہی تفسیر ابو عبیدہ سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ وہ پاکیزہ ہولین جو ہر طرف سے چلتی ہیں اور فرماوے کہ ناشرہ ہو اسے زم جو بادل کو
 منتشر کرتی ہے اور ابن الانباری نے کہا کہ وہ منتشرہ جو پھیلی ہوئی ہوتی ہے۔ قراءت چہارم بشر ایضاً باموحده و سکون شین معجز جمع بشر یعنی خوشخبری و
 بشارت دینے والی باران کی اور یہ قراءت عام کی ہے۔ کما فی قولہ تعالیٰ **اسن ہدیکم فی ظلمات البہر** و رسل الریح بشر ہیں یہی رحمت الایہ -
 اور ہوا اور ریح میں فرق اسی قدر ہے کہ ریح وہ ہوا جو چلتی ہو اور نہ کہ ریح کہ ریح چار ہیں صبا شرقی ہوا جو بادل اٹھا لاتی ہے اور دبور مغربی ہوا جو
 بادل کو متفرق کرتی ہے دنی احمدیث نصرت بالصبا و بالکلت عاد بالبور فتح دیا گیا میں صبا سے اور ہلاک کی گئی قوم عاد ہوا دبور سے اور سوم
 شمال یعنی اول و سکون ثانی ہوا ریشالی وہ بادل کو جمع کرتی ہے چارم جنوب یعنی اول جو کھن سے چلتی اور پریشان کرتی ہے اور ابن عربی سے روایت ہے
 کہ ریح اٹھ قسم میں ہیں سے چار قسم تو عذاب ہیں قاصف و عاصف و صرصر و عقیم۔ اور چار قسم رحمت ہیں ناشرات و بشارت و مرسلات و ذاریات
 بنا براس آیت میں اختلاف قراءتوں دربار میں قسم ہول سے فرق ہو گا پھر رحمت سے مراد مطر یعنی میٹھ ہے اور میں یہی رحمت کے معنی آگے آگے
 میٹھ کے اور معنی کلام کے یہ ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ ہے کہ کعبیتا ہے چلتی ہوا و ان کو متفرق یا منشر آگے آگے میٹھ کے حتیٰ **اِذَا آتٰكُمُ السَّحَابُ بِغَمَامٍ**
 ہوا نکاح کہ جب لالیتی ہیں یہ ہوائیں صحاب یعنی بادلوں کو جو پانی سے بھاری ہیں۔ اقلت تبشید لایم از اقلال یعنی برداشت کرنا۔ اٹھا لینا۔ اور
 اشتقاق اسکا قلت سے ہے چنانچہ جسے کوئی چیز طاقبت بھراٹھائی و برداشت کر لی تو وہ اسکو قلیل ہی جانتا ہے اپنی ہستی سے زائد نہیں جانتا
 اور بولتے ہیں کہ اقلہ و استقلہ یعنی قلیل جانا پس برداشت کرنے کے معنی میں مجازاً استقل ہی فافہم ثقال جمع ثقیل ہے اسواسطے جمع آیا کہ صحاب
 بمعنی سحاب یعنی جمع ہے یا سحاب جمع سحابہ ہے ناموس میں ہے کہ السحابہ بمعنی بادل اسکی جمع سحاب و سحاب ہے اور بعض اہل لغت علماء معانی
 نے کہا کہ سحاب اسم جنس بھی ہے اسکا مذکر و مؤنث یکساں ہے اسمین لفظ و معنی کی رعایت ہو سکتی ہے اور یہی قول مختار ہے پس سحاب بادل ہے خواہ اسمین
 پانی ہو یا نہوا و سحاب اسکا نام سوبہ سے ہوا کہ ہوا میں سحاب یعنی دامن پھیلائے ہوئے ہوتا ہے اور معنی یہ ہیں کہ او تعالیٰ سجادہ اپنی قدرت سے ریح کو
 میٹھ کی بشارت دینے والا ارسال فرماتا ہے یا ناک کہ جب یہ ہوائیں سحاب کو جو پانی سے بھاری ہو رہی ہیں اٹھاتی ہیں **سُقْنٰہُ لِبَلَدٍ مَّيْمَنٍ** ساقی
 ساقی روان کرنا۔ سقناہ روان کرتے ہیں ہم اس سحاب کو۔ اور باعتبار سابق بیان کے ساقی لبلد میٹھ ہوتا ہے چلا تا کہ اسکو اللہ تعالیٰ واسطے
 مردہ بلد کے لیکن سقناہ بصیغہ تکم فرمایا اسمین غیبت سے التفات فرما کر حکم کی طرف رجوع ہے اور یہ بلاغت زبان عرب میں شائع ہے اور
 فیہر مغول مغر و اسی بجانب سحاب کے باعتبار لفظ کے ہے کیونکہ لفظ مغر و اور بلدین کا موضع آبادان ساز ہر جی نے لیث بن سعد سے روایت کیا

کہ آباد ہو یا غیر آباد ہو خالی ہو یا اس میں کچھ ہو اور ایک ٹکڑا زمین سے بلکہ اور صحیح اسکی ملاہی اور بلند نہ کرو مونت دولون آتا ہو اور جگہ دیبا بان کو بھی بلکہ کہتے ہیں اور میت باہر یعنی کہ زمین کچھ نباتات میں سے نہیں اور اہل عرب ایسی زمین کو میت بولتے ہیں وقد قال تعالیٰ فانظر الی آثار رحمۃ اللہ کیف یہ بھی الارض بعد موتہا الایہ اور سقوت لہ اور سقوت الیہ۔ دونوں طرح متعلیٰ ہو اور فشر لے کہا کہ سقناہ لبلد میت ای سقناہ لبلد میت لا حیاء یعنی سہنے میں بادل کو واسطے زندہ کرنے بلکہ مردہ کے روان کیا۔ اور نظا سر یہ کہ لام یعنی الی قرار دیا یعنی سہنے سے حساب کو بلکہ میت کی طرف روان کیا اسکے زندہ یعنی نباتات والا کرنے کے واسطے اور بیضاوی نے کہا کہ یون بھی ہو سکتا ہو کہ سقناہ لبلد میت یعنی بلکہ مردہ کے سیراب کیے واسطے روان کیا۔ اور زمرہ شری نے کشاف میں لبلد میت کے لام کو لام علت قرار دیا ای سقناہ لاجل بلکہ میت یعنی بغرض بلکہ مردہ کے اسکو روان کیا۔ اور شیخ ابو حبان نے اسکو رد کر دیا کہ یہ لام علت نہیں بلکہ لام تلخیص ہو یعنی پہونچنا جیسے بولتے ہیں قلت لک۔ کیونکہ اسکے یہ معنی نہیں کہ میں نے تیری جہت سے کہا اور بیان کیا کہ فرق یہ ہو کہ سقوت لک لا میں لام تلخیص کے ساتھ یہ ضرور ہو کہ میں نے تیرے واسطے مال روان کیا اور مجھکو پہونچ گیا اور سقوت لاجل لک لا میں مجھکو پہونچ جانا ضرور نہیں ہو۔ یہ فرق لطیف ہو اور یہی لام تلخیص بیان مراد ہو حاصل انکو اور تقاضا نے فرمایا کہ سہنے سے حساب کو پانی سے بھاری ہو اسکے اوپر لدا ہوا زمین مردہ کی طرف پہونچا دیا فانزلنا یہ الماء ضمیر یہ راجع بجانب بلکہ ہو اور یہی شیخ زجاج وابن الانباری کا قول ہو اور بالبعنی الصاق ہو یعنی آتا رہنے پانی ملحق بلکہ مذکور قاحل جننا یہ ای بالما پھر نکالاجنے بواسطہ پانی کے میں تخیل الثمرات ای میں کل انواع الثمرات ہر قسم کے پھلوں سے اور یہ بیضاوی کا قول ہو اور نظا سر یہ کہ کہ تجویض مراد ہو یعنی جملہ ثمرات سے بعض نکالے اور کلیہ اس معنی کر کہا کہ تمام اقسام ثمر کی پیدائش بواسطہ آب باران کے ہو اگر کسی خاص بلکہ میں سب نہ پیدا ہونے ہوں۔ حاصل کلام پاک کا یہ ہو کہ عظیم قدرت الہی پر نظر کر کہ ایک وقت زمین مردہ ہو جاتی ہو اور نباتات آفتاب وغیرہ سے زمین نام کو بھی نباتات نہیں ہوتی ہو پھر دیکھا غرض جمل اپنی رحمت سے اس پر مٹی کا پانی برساتا ہو پس زمین انواع و اقسام کے پھل دھول و نباتات پیدا کرتا ہو اور زمین مذکور دوبارہ زندہ ہو جاتی ہو پس جس مخلوق کو جب چاہے موت دے اور جب چاہے زندہ کر دے اسی واسطے جو لوگ قیامت میں مردے زندہ ہونے سے منکر ہیں انکو دلیل بتلائی بقولہ کذلک غرغج الموتی ای مثل ذلک الاخراج المذكور فخرج الموتی من قبورہم حیاء یعنی ایسے ہی نکالنے کے مثل جو مذکور ہوا نکالینگے ہم مردہ کو انکی قبروں سے زندہ یعنی مردوں کے فنا ہو جانے اور انکے آثار کے جانے کے بعد حشر کے روز انکی قبروں سے پھر ہم انکو زندہ نکالینگے اور تشبیہ اس بات میں نہیں ہو کہ اسی طرح ہو ابھیکر ابر حشر کر کے انکو پانی سے پیدا کرینگے بلکہ مطلق نکالنے میں تشبیہ ہو اور خلاصہ یہ ہو کہ جو پروردگار قادر قہر جسکی قدرت کے آثار سے یہ سب آنکھوں دیکھتے ہو کہ خشک لکڑی سے تر دانہ پھل دیتے تھکتے ہیں اور پرپٹ مردہ زمین سے طرح طرح کے گل دبوٹے پیدا ہوتے ہیں وہ ضرور بالیقین قادر ہو کہ قبروں سے مردے نکال دے اور کیونکر انکار ہو سکتا ہو حالانکہ ابتدا میں جب کچھ بھی نہ تھے تب انکو پیدا کر کے موجود کر دیا تعالٰیٰ تذكرو ان شایعہ مذکر سے جان کو پس ایمان لے آؤ فی تفسیر اس حافظ فی قولہ کذلک فخرج الموتی یعنی جیسے ہم نے اس زمین کو بعد اسکے مردہ ہو جانے کے اور قوت نبات وغیرہ جاتے رہنے کے زندہ کر دیا اور وہی قوت نباتات زمین لگی ایسے ہی ہم اجسام کو انکے گل ٹر جانے کے بعد قیامت کے واسطے زندہ کرینگے اور صحیح ہو اگر اوتعالیٰ آسمان سے پانی نازل فرما دے گا پس چالیس روز تک تیند برتا رہیگا اس سے اجسام اپنی قبور میں اس طرح اڑینگے جیسے زمین سے دانہ اگتا ہو اور یہ پند نصیحت قرآن میں اس مثال سے بہت آئی ہو اسی واسطے فرمایا العلم تذکرون۔ سراج میں ہے یعنی تاکہ تم عبرت و پند اذکر حاصل کرو خلاصہ انکو تم برابر مشاہدہ کرتے ہو کہ ایام بہار میں درخت پھلے پھولے سرسبز ہوتے ہیں پھر تم خریف و دیگر اوقات میں انکو خشک اور کھیل پتوں سے تنگ دیکھتے ہو پھر اللہ تعالیٰ سے

انکو دوبارہ زندہ کر دیتا ہے پس اسے نصیحت حاصل کر دے جو پاک پروردگار کے زندہ کرنے پر قادر ہو وہ قیامت کے واسطے مردوں کے زندہ کرنے پر
 بالیقین قادر ہے حضرت ابوہریرہ رابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب پہلی بار صور بھونکی جائیگی سب کے سب مرجا وینگے تو بعد
 اسکے اللہ تعالیٰ آسمان سے عرش کے نیچے سے پانی پھونکا نازل فرما دے گا پس مردے جہاں کہیں انکی خاک ہو وہ زمین میں نباتات کے مانند
 اُگنے لگیں گی جب تک جسم کامل ہو جاوے گا تو انہیں پھر بھونکی جائیگی پھر انہیں نیکو غالب ہو جائیگی پس قبروں میں سونے پہنکے پھر دوسری بار جب
 صور بھونکا جائیگا تو قبروں سے چونک کر اٹھائے جا دیں گے اور حشر کیے جا دیں گے اور اس حال میں ان کے سروں و کانھوں میں نیکو
 کاٹھا ہوگا تو اس حالت میں کہیں گے کہ یا یلذا من بعدنا من مرقدا نذا ما وعد الرحمن صدق القولون الا یہ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ اسکی تفسیر میں آویگا
 پوشیدہ نہیں ہے کہ بہت سے درخت پھولوں کے نہایت نرم و کمزور بیج کے ہوتے ہیں کہ انکے بیج ایک فصل میں زمین کے اندر گر کر خاک ہو جاتے ہیں
 اور دوسری فصل میں جب برسات میں پھنکے برسات تو اسی زمین سے وہی درخت جم جاتے ہیں بلکہ جہاں خاک ہو انکی خاک اُریجاتی ہو وہاں
 جتنے ہیں بلکہ پہلے وغیرہ پر پرندوں کی بیٹ سے بہت سے مضم ہونے والوں چون کی پیدائش ان درختوں پر ہوتی ہے پس کھار بخت و حشر جن قوموں سے
 صادر ہوا انکو عقل و فکر سلیم بالکل نہیں ہو اللہ ربنا لا تفرغ قلوبنا بعد اذ ہدینا انک انت الوہاب پھر واضح ہو کہ کذا لک نخرج الموتی میں صیغہ
 مضارع حال و استقبال دونوں معنی کو شامل ہو سکتا ہے فایہ انکہ ایک بالانشاء ہو پس اس میں تفرغ ذکر سے عجائب صنع الہی پر دلیل حاصل ہوتی ہے
 ویدری اللہ لنورہ من انشاء اللہ العظیم الحکیم پھر واضح ہو کہ کذا لک نخرج الموتی معلوم نہ کر دے درمیان بیان میں ایک استہام کے لفظی مضمون پر
 تنبیہ فرمائی پھر عجائب صنعت و قدرت کو شروع فرمایا یعنی زمین مردہ کو باران رحمت پہنچا کر لطیف کرم سے زندہ فرماتا ہے اور زمین مردہ کو
 اسکا فیض باران برابر پہنچتا ہے پھر انکی استعدادات مختلف طرح طرح کی ہیں چنانچہ فرمایا وَاَلْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا بِأَذْنِ رَبِّهِ بِلَدِ طَيِّبِ
 وہ زمین جسکی مٹی پاکیزہ شیریں و بھوار نرم ہے یعنی بِلَدِ طَيِّبِ نکالتا ہے اپنی نباتات کو بہتر و عمدہ بارادہ اپنے پروردگار کے وَ الَّذِي خَلَقَ الْخَيْثُ الْيَخْرُجُ
 اَلَا تَكِيدُ اُو ر وہ بِلَدِ طَيِّبِ جسکی مٹی خبیث ہو وہ نہیں نکالتا پیداوار کو کسی حال سے مگر بحال نکلتی یعنی بخبیث و شقت اور کثافت میں کہا کہ نکدہ خیر کہ
 جبین بھلائی نہیں ہے اور بیضاوی نے کہا کہ نکدہ یعنی قلیل بے نفع و بیکار اور نصب اسکو بنا برائے حال واقع ہو اگر کہا جاوے کہ بِلَدِ طَيِّبِ کے ساتھ
 پیداوار اگانے میں باذن رب کی قید فرمائی اور خبیث کے ساتھ قید نہیں فرمائی حالانکہ بدون مشیت و قدرت الہی کے دونوں میں سے کسی کو
 اخراج نباتات کا اختیار نہیں ہے تو شیخ ابو جہان نے جواب دیا ہے کہ دونوں کی نباتات اگرچہ اللہ تعالیٰ ہی کے ارادہ و مشیت سے نکلتی ہیں لیکن بِلَدِ طَيِّبِ
 کے ساتھ اللہ پروردگار کی قید فرمائی تاکہ اسکی بزرگی و مدح ظاہر ہو سکے لہذا میں نے یہ کہہ کر کہ بِلَدِ طَيِّبِ میں واقع ہو اور اس پیداوار کا بارادہ
 و مشیت الہی ہونے کے ساتھ قید فرماتے ہیں بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی مشیت و ارادت سے اسکو آسانی حاصل ہوئی جس سے اس میں نباتات
 نہایت عمدہ کا رآمد بہت کثرت سے حاصل ہوئی پس باذن رب سے اس بِلَدِ طَيِّبِ پیداوار کی خوبی و کثرت سے تعبیر ہو گیا یوں فرمایا کہ وَاَلْبَلَدُ
 الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا بِحَسَنِ تَبَاتٍ حَسَنًا غَيْرَ اَنَّهُ لَيْسَ بِمُقَابِلٍ مِّنْ بِلَدٍ خَبِيثٍ كَمَا يَخْرِجُ نَبَاتًا بِالْاَلْبَدِ اَسَى وَاَسَطَ بِيضًا وَاَسَى رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ
 کہا کہ بِلَدِ طَيِّبِ میں نکالتا اپنی پیداوار کو بہت قلیل اور خراب و بیکار اور اس میں کثرت سے کہا کہ بِلَدِ طَيِّبِ یَخْرِجُ نَبَاتًا بِأَذْنِ رَبِّہ یعنی
 زمین شیریں و پاکیزہ اپنی پیداوار کو آسانی سے خوبصورت عمدہ نکالتی ہے اور واللہ فی حقیقت کی تفسیر میں حضرت مجاہد وغیرہ نے کہا کہ جیسے کنگرہ
 و لونیا زمین وغیرہ واضح ہو کہ علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس آیت میں روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں و
 کفاروں کے حال کی یہ مثال بیان فرمائی ہے اور سراج و عالم وغیرہ میں کہا کہ جملہ مفسرین نے اتفاق کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مومن و کفار کو واسطے

یہ ضرب المثل بیان فرمائی کہ میں مومن کو زمین پاکیزہ سے تشبیہ دی اور اسکے دل پر قرآن نازل ہونے کو مینہ کا پانی پانی ہونے سے تشبیہ دی پس جب یہ پانی
اُس پر نازل ہوا تو اس سے طرح طرح کے گل بوٹے اور پھل پھول نکلتے ہیں ایسی ہی مومن نے قرآن سنا اور ایمان لایا اور اس پر عمل کیا تو اس میں طرح طرح کی
عبادات و طاعات و عمدہ و عمدہ اخلاق کثرت سے ظاہر ہوتے ہیں اور کافروں میں خبیث سے تشبیہ دی کہ ہر چیز اس پر مینہ کا عمدہ پانی پڑے مگر اس سے
کچھ انتفاع نہیں ہوتا ایسے ہی کافر نے جب قرآن سنا تو ایمان نہیں لایا اور اس کی تصدیق نہیں کرتا بلکہ اس سے کفر و کفری زیادہ ظاہر ہو جاتی ہے اور اگر کافر
نے دنیا میں کوئی فعل جو نیک ہو وہ کیا بھی تو بہر از مشقت اس کو کیا کیونکہ خیرات و صدقہ وغیرہ جو نام کے واسطے کیا ہو وہ کچھ فعل نیک نہیں ہو باوجود اسکے
آخرت میں اس سے کچھ نفع نہیں ہو اور یہ جو حضرت مجاہد سے روایت ہو کہ یہ مثال اولاد آدم کی ہو کہ اللہ سے بعضے پاکیزہ بعضے خبیث ہیں یہی مشرق و مغرب کے
کہ اسکا آل بھی وہی مومن و کافر کی طرف راجع ہو اور ارتباط اسکا مابعد کے کلام سے واضح ہو چنانچہ انبیاء علیہم السلام میں ہدایت و نصیحت لائے لیکن جو
پاکیزہ تھے وہ ایمان لائے اور جو ناپاک تھے وہ کافر رہے۔ اور جو نجاس نے ذکر کیا کہ یہ تیز فہم اور کم فہم کی مثال ہو تو شاید بنظر تو یہ معلوم نہ کروں
کے ہو جو اس سے پہلے ہو یعنی تذکرہ سمجھ و قسم ہیں جو بلطیب کی مثال ہیں وہ جلد سمجھ جاویں گے و برعکس اسکے بر خلاف ہونگے لیکن اسکا ضمیمہ
ظاہر ہو ان جو حضرت حسن و قتادہ سے مروی ہو کہ یہ قلوب کی مثال ہو مومن و منافق کے دل مختلف ہیں پس پاکیزہ قلوب مومنوں کے پسند و نیت کی
قبول کرتے اور اس سے نفع کثیر ہوتا ہو اور منافقوں کے دل نہیں لیتے اور بہت کم اس میں اثر اور اس سے انتفاع ہوتا ہو تو یہ بھی قول اول کی تخصیص ہو
کیونکہ مومن و کافر سے مقصود ان کے دل ہیں کہ ان میں پرہیزگار اور فاجر اول پر دلیل ہو جو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت
صلعم نے فرمایا مثل البغشی الیہ بن الہدی و اعلم کمثل غریث اصاب ارضاً اشد بیتی یعنی آنحضرت نے کہا کہ جس علم و ہدایت کے ساتھ مجھ کو اللہ تعالیٰ
نے بھیجا اس کی مثال ایسی ہو جیسے موسم کا آگاہی اپنے وقت کا پانی کسی زمین پر برسائیں اس زمین میں سے کوئی ٹکڑا پاکیزہ تھا یعنی اس کی مٹی شیرین ہو
ہو اور آگاہی تھی پس اُس نے پانی کو قبول کر لیا اور گھاس تر و نازہ اور پیداوار بہت کثرت سے آگاہی اور کچھ ٹکڑے اس میں سے اُجڑے تھے
جنھوں نے پانی کو روک لیا یعنی ان میں پانی بھر رہا پس اللہ تعالیٰ نے اس سے آدمیوں کو نفع پہنچایا کہ انھوں نے خود اس میں سے پیا اور پلایا و سبزی
و زراعت کی اور بعض اور ٹکڑا اس میں سے ایسا تھا کہ وہ چٹیل میدان کنکر پلا پتھر پلا تھا کہ وہ پانی کو روکتا ہو اور نہ کچھ سبزہ آگاہی اس میں سے پانی کو قبول نہ کیا۔ رواہ البخاری
و قسم کے لوگوں کی ایک وہ کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے دین میں سمجھ حاصل کی اور اللہ تعالیٰ نے مجھے جسکے ساتھ بھیجا ہو اس سے نفع پائیں سیکھا اور
سکھلایا اور دوم وہ کہ جس نے سرے سے کچھ اس کی طرف توجہ نہ کی اور نفع نہ پایا اور جسکے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا اس ہی کو قبول نہ کیا۔ رواہ البخاری
و مسلم و غیرہ کذا لیت نصرت الایات لیسکر و اسی کا بیان مذکور نہیں الایات لقوم یسکرون اللہ تعالیٰ فیومنون یعنی جیسے ہم نے
یہ سب بیان فرمایا جو مذکور ہوا ہو اسی طرح ہم لے لے بیان کرتے ہیں آیات کو ایسی قوم کے واسطے جو شکر کرتے ہیں اللہ عزوجل کا پس ایمان لائے ہیں
اس میں قوم شکر گزار کی خصوصیت اس واسطے کہ آیات الہی سے انھیں بند و نفع حاصل ہوتا ہو اور خبیث لوگوں کو کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا اور اس میں اشارہ ہو
کہ آیات الہی محض فضل و نعمت پر اسکا بہت بڑا شکر واجب ہو سبحان اللہ سبحان اللہ تعالیٰ ان آیات کریمین انوار و دلالت و لطائف
و اشارات و علوم پاکیزہ ہیں اور تفسیر اللہ میں جو کچھ بیان ہیں وہ یہ ہیں **فی المرسل** قولہ تعالیٰ و ہوا الذی یسل الراح بشر ابن مریم
و تعالیٰ نسیم وصال کو طلوع جلال کے سحر کے وقت میں اہل اللہ کے واسطے انکی حالت سجدہ کے شہود میں انکے مشام میں پہنچا تا کہ شوق
میں زیادتی ہو اور اس کی طرف ایمان رحمت کے زیادہ پیا سے ہو جاوین پس ظہور صفات سے پہلے قرب و منزلت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں پھر ظہور خلی صفات
سے کشف ذات کا فیض پاکیزہ ارواح عاشقہ کو پہنچتا ہو پھر اس باران رحمت سے ان ارواح کو زلال محبت کا جام ملتا ہو کہ بعد اسکے پیئے جئے

برخلاف ہیں جو کہ شہوات نفس و حظوظ بشریت میں سنگستان کے مانند ہو رہے ہیں اور انہیں سوائے خارزار کے کچھ نہیں ہو چنانچہ فرمایا: **والبطل الطیلب**
یخرج نباتہ باذن ربہ الاثر اسی برادر قلب کی زمین پر جس سے وجد و ارادت کے پھل پھول موافق کشف صفات و انوار ذات کے طرح طرح کے
نکلنے ہیں جس میں دل میں تخم محبت پر اس سے مشاہدہ کا درخت جتنا ہو اور حسین تخم شوق پر اس سے انس و وصال کا درخت اگتا ہو اور حسین تخم عشق
پر اس سے کشف جمال و جلال کا خوش و الفرمیوہ پیدا ہوتا ہو پھر ان کے برخلاف جس دل میں ہوا و ہوس کے بیج پڑے ہیں اس سے شہوات کے خارزار
درخت جھاڑیاں پیدا ہوتی ہیں اور شناخت پر جو دل منور ہیں ان دلوں کے جسم کے اعضاء و جوارح پر آثار محبت ظاہر ہوتے ہیں اور وہ آثار یہ ہیں
کہ وہ احکام الہی و سنت رسالت پر اپنی صمیمیت سے موافقت محبوب رکھتا ہو اور جو دل تاریک و سیاہ ہو اس کے جوارح و اعضاء پر آثار مخالفت
ظاہر ہوتے ہیں اور وہ اپنی شہوات نفس کی پیروی کرتا ہو پھر او تعالیٰ عزوجل نے تبدیل خلاق و نشر افضال و بیوت مقامات و ہر درجہ حالات
کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ سب بارادہ سابقہ و مشیت ازلیہ ہیں کچھ تغیر و تبدل نہوگا اور وہ ان کسی کی تدریج کچھ کارگر نہوگی اور یہی اصل تقدیر
کھلاتی ہو چنانچہ فرمایا: **و کذلک نصف الایات لقوم یشرکون** یعنی ایسی قوم کے واسطے جو حضرت مشکور تعالیٰ عزوجل کو ان کے تونکے وجود سے پہلے سے پہچانتے
ہیں اور خود او تعالیٰ عزوجل کو اپنے انعام کا شاکر یا کر خیالت سے پائی پائی ہو جاتے ہیں اور اپنے آپ کو اداسے شکر کے مقام سے عاجز پاتے
ہیں شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ البطل الطیلب مومن متقی کے دل کی مثال ہو چنانچہ نباتہ باذن ربہ یعنی اس کے اعضاء و جوارح پر انوار طاعات
و زینت کے اخلاص کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں **والذی یخشب قلب کا** فرما اس سے سوائے نکر و شوم و تاریکی کے کچھ ظاہر نہیں ہوتا اس کے اعضاء
و جوارح پر تاریکی و مخالفت ظاہر ہوتی ہو اور اسطی نے کہا کہ **قلوب باذن ربہ** یعنی او تعالیٰ کی توفیق اور اسی کی پرداخت و عنایت سے سب آسانی سے
بہت کچھ میوہ جات موافقت و انوار تقرب ظاہر ہوتے ہیں اور خبیث سے سوائے نکر کے کچھ ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ تجلی و خطاب سے محجوب ہو
اور قولہ **کذلک نصف الایات** جیسے کہ آفتاب تھوڑی نباتات کو جلادیتا ہو اور تھوڑی نباتات کو آگاہا ہو اور بعض کو مژدہ دار اور خوشگوار و پاکیزہ
بناتا ہو جیسا کہ جو ہر استعداد ہو ویسے ہی ارادہ و احدہ سے موافقت و مخالفت آدمیوں میں ظاہر ہو بعض نے کہا کہ بطل طیب وہ ہو جو ہمیشہ مومن
اور اسکا سلطان عادل ہو جسکے دل کا ساکن صافی ہو اسکے ظاہر افعال پاکیزہ و نیک ہیں اور جو اسکے برخلاف ہو اسکا حال برخلاف ہو اسناد
نے کہا کہ جب اصل پاکیزہ ہو تو فرع میں ملو ہوتا ہو یعنی جب بڑا چھبی حالت میں ہوتی ہو تو شاخیں اچھی طرح سرسبز ہوتی ہیں اور مراد یہ ہے کہ قلب نیک ہوتا ہو
تو ظاہر و باطن سب صالح ہوتا ہو قلت حدیث میں بھی قلب کے بیان میں ہے کہ جب وہ صالح ہوتا ہو تو سب جسم صلاحیت پر ہوتا ہو اور جب اسکی حالت
خراب ہوتی ہو تو تمام اعضاء و بدکار فاسق ہو جاتے ہیں بعض نے کہا کہ بطل طیب وہ قلب مومن ہو مومن کو اللہ تعالیٰ نے ظاہر بنایا اور روح کو
آب قرب سے پاک و ظاہر کیا اور کریمت سے خوشبودا کر دیا اور قلب کو علم سے پاکیزہ بنایا اور سر باطنی کو نور معرفت سے پاکیزہ بنایا
اور زبان کو ذکر و سچ بولنے سے پاک کیا اور جوارح کو آب عصمت سے نہلایا اور نور توفیق سے پاک کیا پھر جب معلوم ہو گیا کہ جو قلب خبیث
ہے انکو ہر چند تعلیم و اصلاح و پند و نصیحت دی جائے کچھ مفید نہیں ہوتی اور یہود و ہم دہے بنیاد شک پیدا کرتے ہیں اور نیک راہ و نیک بات
و نیک تعلیم و نیک نصیحت سے انکو نیکر لیتے ہیں چنانچہ انکوں کے واقعات متضمن علوم بیان فرمائے بقولہ تعالیٰ
لَقَدْ ارْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ فَقَالَ يَقُوْمُ اعْبُدُوْا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ اِنِّیْۤ اِخَافُ عَلَیْكُمْ
نہنے بھیجا نوح کو انکی قوم کیلئے نوحیلا ان قوم بندگی کو اللہ کی کوئی نہیں تھا اور صاحب اس کے سوائے میں دوتا ہوں
عَبْدًا نَّبٰی یُّوْمٍ عَظِیْمٍ **قَالَ الْمَلٰٓئِمِنْ قَوْمِهٖ اِنَّا لَنَرٰکَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ** **قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ بِیْ صَلٰةٍ**
ایک بڑے دن کے ملازم تھے بولے سرور انکی قوم کے ہم دیکھتے ہیں تجھکو مڑے ہوئے ہکا
بولا ان قوم میں کچھ بکا نہیں

جب اسکو سنتا ہو تو جس سے تقدیر ہوئی ہو اس کے وقوع کی توقع کرتا ہو جیسے بیان اس پر نص ہے۔ اور ارسال کے معنی مبعوث کرنے کے ہیں یعنی اسی قوم میں سے ایک شخص کو مبعوث فرما دیا اور معنی یہ ہیں کہ اللہ نے مبعوث فرمایا نوح کو اس کی قوم کی طرف فقال یقوم اعبدوا اللہ پس نوح نے قوم سے کہا کہ اے قوم تم بندگی کرو اللہ تعالیٰ کی۔ یعنی فقط اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت کرو مَا الْکُفْرُ فِیْهِ اِلَّا عِیْذُکُمْ مِنْ زَآئِدٍ ہے بعض استغراق نفی کے آیا ہو یعنی کوئی بھی نہیں پس الہ بجز حق میں روبرو در محل میں رفع کے ہو بنا بر مبداء ہونے کے لہذا کسائی کے سوا اسے باقی ہر شے نے غیرہ کو مرفوع پڑھا کہ بدل از محل الہ ہو اور کسائی نے بلحاظ لفظی اعراب کے غیرہ مجرور پڑھا المعنی نہیں تمہارا کوئی بھی الہ سوا اسے ایک اللہ تعالیٰ کے پس تم اسی کی عبادت کرو کیونکہ اگر تم نے اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی اور دوسروں کی عبادت کی تو تم نے ایسی چیز کی عبادت کی جو مبدوء نہیں ہو اور تم نے موجود کی طرف سے ٹھہرا اور جو بات اسی کے واسطے خاص ہو وہ دوسرے میں ثابت کی اس سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں کہ خالص غرض نے پیدا کیا رزق دیا مال والا وادی صحت و تندرستی ہزار بار بیشمار نعمتیں دیں اس سے ٹھہرا کر غیر کی عبادت کرنے لگے شرک کرنے لگے پس تم فقط اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت کرو اور اگر نہ مانو گے تو میں ایک بندہ ہوں اللہ تعالیٰ کے حکم سے تم کو راہ بتاؤں لا یؤمن لکن اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ عَذَابَ یَوْمٍ عَظِیْمٍ مجھے قہر عذاب یوم عظیم کا خوف ہو اگر تم غیر کی عبادت کرو گے یوم عظیم سے مراد روز قیامت ہو اور میں بیان ہو توحید اختیار کرنے کے سبب لینے توحید کرو کیونکہ اختیار کرو گے تو عذاب سخت پاؤ گے بعض نے کہا کہ یہی ہیں کہ مجھے تمہارے اوپر عذاب یوم عظیم کا خوف ہو تم مجھے ایمان لاتے نہیں نظر آتے ہو اور بعض نے کہا کہ یوم عظیم سے مراد طوفان کا روز ہو اور لفظ اخاف یعنی شک کے ساتھ اسوجہ سے بیان کیا کہ حضرت نوح علیہ السلام کو یہ معلوم نہ تھا کہ آیا دنیا ہی میں ان لوگوں سے مواخذہ ہوگا یا قیامت تک کے واسطے چھوڑ دیے جاؤ گے کذا فی السراج وغیرہ اور حافظ ابن کثیر نے قول اہل اختیار کیا اور فرماتے ہیں اسی پر کتفا کیا اور ظاہر ہے کہ اخاف بطور ادب کے ہو اگرچہ کافر کے حق میں قطعی وحدہ عذاب کا اگر کفر و شرک پر مرے لیکن نظر غفلت جلال الہی کے حکم قطعی نہ لگایا یوں نہ کہا کہ تم پر یوں عذاب ہوگا بلکہ ادب سے اخاف کہا و قد اشار الشرح الی جوابین آخرین فانہم اسطر ح حضرت نوح علیہ السلام نے دعوت فرمائی پھر قوم کا جواب نقل فرمایا قَالَ الْمَلَائِکَةُ مِنْ قَوْمِهِ اِنَّا نَظُنُّکَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ملائکہ یعنی اشراف ماخوذ از ملائکون ثانی یعنی بھرنیہ کیونکہ اشراف بھی مجلس کے لوگوں کے دل مہیت واجلال سے بھر دیتے ہیں اور جمع املاء سبب اسباب اور ابن کثیر نے کہا کہ ملائکہ جمہور و سردار و پیشوا و بڑے بڑے مدد المعنی اس کی قوم کے بڑے بڑے مدد لوگوں نے جواب دیا کہ ہلوگ اپنی عقل و رائے میں جھجھکو کھلے ضلال میں دیکھتے ہیں حاصل آنکہ ہم دیکھتے ہیں کہ تو دیوانہ ہو گیا یا ہلکا گیا ہو کہ ہلکا کیلئے اللہ کی عبادت کرنے کو بلاتا ہو۔ مگر امون کا یہی حال ہو کہ وہ شیطانی نفسانی سرکشی میں راہ حق کی طرف ہدایت کرینوا یوں کہ اُسے خود غصہ کا ہوا سمجھتے ہیں استغفر اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ فِیْ ضَلٰلَۃٍ وَّلٰکِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ نوح نے کہا کہ اے قوم مجھے کوئی ضلالت نہیں لگی لیکن میں رب العالمین کی طرف سے رسول ہوں قوم نے اپنے ضلال کا بہتان لگایا تھا اور بھوننے سے ضلالت کو دور بتلایا تو مفسر نے کہا کہ ضلالت نسبت ضلال کے اعم ہے پس ضلال کے دور کرنے سے ضلالت کی نفی کرنا زیادہ بلیغ ہو یعنی ضلالت تو ہر وجہ سے مگر اسی ہو اور ضلال بعض جہت سے بھٹکنے کو اور حق کو بھی شامل ہو پس ضلالت اعم ہے کیونکہ ہر چیز جسکو ضلال کہیں اسکو ضلالت کہیں گے اور اسکا الٹا نہیں ہو کیونکہ نفی کو یا بعض وجہ سے بھٹک کر ضلال نہیں کہتے مگر ضلالت کہتے ہیں پس ضلالت کی نفی کرنا زیادہ بلیغ ہوا اسلئے کہ وہ اعم ہو اور عام کی نفی کرنے سے خود خاص کی نفی ہو جاتی ہو بخلات خاص کی نفی کے کیونکہ خاص کی نفی سے عام کی نفی لازم نہیں خیال ہے اگر مان لیا جاوے کہ اس جنگل میں کوئی جاندار موجود نہیں تو خود ظاہر ہو کہ انسان ہی نہ ہوگا اور اگر خاص جاندار کی نفی کی مثلاً شیر نہیں ہو تو اس سے

مگر کثیر نے کہا کہ یہی ہیں کہ مجھے تمہارے اوپر عذاب یوم عظیم کا خوف ہو تم مجھے ایمان لاتے نہیں نظر آتے ہو اور بعض نے کہا کہ یوم عظیم سے مراد طوفان کا روز ہو اور لفظ اخاف یعنی شک کے ساتھ اسوجہ سے بیان کیا کہ حضرت نوح علیہ السلام کو یہ معلوم نہ تھا کہ آیا دنیا ہی میں ان لوگوں سے مواخذہ ہوگا یا قیامت تک کے واسطے چھوڑ دیے جاؤ گے کذا فی السراج وغیرہ اور حافظ ابن کثیر نے قول اہل اختیار کیا اور فرماتے ہیں اسی پر کتفا کیا اور ظاہر ہے کہ اخاف بطور ادب کے ہو اگرچہ کافر کے حق میں قطعی وحدہ عذاب کا اگر کفر و شرک پر مرے لیکن نظر غفلت جلال الہی کے حکم قطعی نہ لگایا یوں نہ کہا کہ تم پر یوں عذاب ہوگا بلکہ ادب سے اخاف کہا و قد اشار الشرح الی جوابین آخرین فانہم اسطر ح حضرت نوح علیہ السلام نے دعوت فرمائی پھر قوم کا جواب نقل فرمایا قَالَ الْمَلَائِکَةُ مِنْ قَوْمِهِ اِنَّا نَظُنُّکَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ملائکہ یعنی اشراف ماخوذ از ملائکون ثانی یعنی بھرنیہ کیونکہ اشراف بھی مجلس کے لوگوں کے دل مہیت واجلال سے بھر دیتے ہیں اور جمع املاء سبب اسباب اور ابن کثیر نے کہا کہ ملائکہ جمہور و سردار و پیشوا و بڑے بڑے مدد المعنی اس کی قوم کے بڑے بڑے مدد لوگوں نے جواب دیا کہ ہلوگ اپنی عقل و رائے میں جھجھکو کھلے ضلال میں دیکھتے ہیں حاصل آنکہ ہم دیکھتے ہیں کہ تو دیوانہ ہو گیا یا ہلکا گیا ہو کہ ہلکا کیلئے اللہ کی عبادت کرنے کو بلاتا ہو۔ مگر امون کا یہی حال ہو کہ وہ شیطانی نفسانی سرکشی میں راہ حق کی طرف ہدایت کرینوا یوں کہ اُسے خود غصہ کا ہوا سمجھتے ہیں استغفر اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ فِیْ ضَلٰلَۃٍ وَّلٰکِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ نوح نے کہا کہ اے قوم مجھے کوئی ضلالت نہیں لگی لیکن میں رب العالمین کی طرف سے رسول ہوں قوم نے اپنے ضلال کا بہتان لگایا تھا اور بھوننے سے ضلالت کو دور بتلایا تو مفسر نے کہا کہ ضلالت نسبت ضلال کے اعم ہے پس ضلال کے دور کرنے سے ضلالت کی نفی کرنا زیادہ بلیغ ہو یعنی ضلالت تو ہر وجہ سے مگر اسی ہو اور ضلال بعض جہت سے بھٹکنے کو اور حق کو بھی شامل ہو پس ضلالت اعم ہے کیونکہ ہر چیز جسکو ضلال کہیں اسکو ضلالت کہیں گے اور اسکا الٹا نہیں ہو کیونکہ نفی کو یا بعض وجہ سے بھٹک کر ضلال نہیں کہتے مگر ضلالت کہتے ہیں پس ضلالت کی نفی کرنا زیادہ بلیغ ہوا اسلئے کہ وہ اعم ہو اور عام کی نفی کرنے سے خود خاص کی نفی ہو جاتی ہو بخلات خاص کی نفی کے کیونکہ خاص کی نفی سے عام کی نفی لازم نہیں خیال ہے اگر مان لیا جاوے کہ اس جنگل میں کوئی جاندار موجود نہیں تو خود ظاہر ہو کہ انسان ہی نہ ہوگا اور اگر خاص جاندار کی نفی کی مثلاً شیر نہیں ہو تو اس سے

یہ لازم نہیں آتا کہ انسان بھی ہو پس ظاہر ہو کہ ضلال کے بہ نسبت ضلالت کی نفی بیان زیادہ بلیغ ہو اور تعجب ہے کہ صاحب کشف نے لکھا کہ ضلال نہیں کہا۔
 بلکہ ضلالت کہ اس واسطے کہ ضلالت انھیں ہو پس ضلال کی نفی سے ضلالت کی نفی زیادہ بلیغ ہوگی اور خطیب نے سراج المیزین میں اسی کی پیروی کی حالانکہ
 یہ ہو جو اس واسطے کہ خاص کی نفی سے عام کی نفی لازم نہیں ہو اور کشف کے محشین نے اس مقام پر طول کلام سے کچھ بھی فائدہ نہ نکالا اور خطیب
 باوجود کثرت اتباع سنیاوی کے بیان کشف کی پیروی میں دھوکا کھا گئے حالانکہ بعضی آدمی نے بیان افادہ فرمایا کہ قولہ یا قوم لیس فی ضلالہ
 امی یعنی ضلالہ یعنی کچھ بھی ضلالت نہیں ہو پس جیسے ان لوگوں نے ضلال کے ثابت کرنے میں سبب کما کما لکھا تھا یعنی ضلال نہیں
 کہا بلکہ ضلال سبب کہا تھا اسی طرح اس کے جواب میں نفی ضلال میں سبب لکھا یعنی کچھ بھی ضلالت نہیں ہو اور یقیناً مستفاد ہو کہ مقابلہ سے کہو کہ
 ضلال کے مقابلہ میں ضلالت کی نفی در صورت قصد سبب در کمال ہدایت خود دلیل ہو کہ ادنی داخل کی بھی نفی ہو گویا یوں کہا کہ میرے ساتھ
 اقل قلیل بھی ضلال نہیں ہو پس اس میں قوم والوں پر یہ بوقوفی و گمراہی کی تقریریں ہو کہ باوجود ذرا بھی نہ ہونے کے اپنی بوقوفی سے ضلال سمجھے بلکہ
 ضلال میں سمجھے پس حماقت نہیں بلکہ احمق ہیں اور اشارہ ہو کہ یہ لوگ بکاہرہ و عناد میں پڑے ہیں کیونکہ جو اس مرتبہ ہدایت پر ہو کہ اس میں ضلالت کا
 نام نہیں اس کو ضلال میں سے موصوف کیا۔ اگر کہا جاوے کہ قولہ لکنی بھرت لکن واسطے استدراک کے ہو پس بیان جانب مقابل کا وہم
 و گمراہی چاہیے تھا نہ لکنی رسول فرمایا تو جواب یہ ہو کہ لکن اس مقام پر بہت بلیغ ہو بعضی آدمی نے کہا کہ یہ استدراک باعتبار لازم کے ہو اور
 لازم اس کا کمال ہدایت ہو یعنی دو امر مقابل میں جب ایک کی نفی ہو تو دوسرے کی جانب وہم متردد ہوتا ہو پس اس کو اثبات کیا جاتا ہو اگرچہ غیر
 امور کی طرف وہم نہ ہو اس واسطے لیس زیر بقا لم و لکنی قاعدہ کما فیصح ہو یعنی زیر نظر انہیں لکنی دیکھا ہو اور یہ کہنا کہ لیس زیر بقا لم و لکنی شارب
 نہیں نہیں یعنی زیر نظر انہیں لکنی پانی پیتا ہو پس جب نفی ضلالت سے بالکل ضلال کی نفی کی تو ہدایت کی طرف سے استدراک کیا اور ظاہر یوں
 تھا کہ و لکنی علی ہر شیء ہو لیکن بجا سے اس کے و لکنی رسول من رب العالمین کہا تو رسول موصوف کو ہدایت میں کامل بلکہ اکمل و کمل ہونا واجب ہو
 کیونکہ وہ خود ہدایت پر ہوتا اور دوسروں کو ہدایت پر لاتا ہو پس گویا یوں کہا کہ و لکنی علی غایت لہندی لانی رسول من رب العالمین یعنی میں انتہا
 درجہ ہدایت پر ہوں کیونکہ میں رب العالمین کا رسول ہوں اور تعریف ہو ان لوگوں کی حماقت پر کہ شاید ہدایت پر نہ سمجھیں حالانکہ کوئی شخص
 دو حال سے خالی نہیں ہوتا ہدایت پر یا ضلالت پر پس ضلالت تو بالکل نفی ہو پھر حماقت ہو کہ عدم ہدایت کا وہم بھی ہو پس اس کو استدراک
 کرنے میں تعریف ہو یا علیہم وسلم کی قرأت میں بلیغ از ابلاغ ہو بتفہیم لام اور یقین کی قراءۃ میں تبلیغ سے تشبیہ کلام
 معنی آئے ہو پوچھا کہ انہوں نے رسول اللہ اپنے پروردگار کی بعضی آدمی نے کہا کہ یہ جملہ صفت رسول واقع ہو یا جملہ متانفہ ہو اور اس وجہ بیان سے بھی ہو
 ہونا متقرر فرمایا اور رسالات کو جمع اس وجہ سے کہا کہ متعدد اوقات میں اس کا نزول ہوتا رہا یا اس وجہ سے کہ اقسام و انواع کی رسالت تھیں مانند
 اعتقاد است و مواعظ و احکام وغیرہ کے و انصح لکم اور صحت کرتا ہوں تمہارے نفع کے لیجسہ صفت رسول یا متانفہ ہو اور انصح
 کے معنی یہ کہ ارادہ کرتا ہوں بھلائی کا۔ اور لکم میں لام زائد کر دیا یعنی الصبح نہیں فرمایا تاکہ دلالت کرے کہ نصیحت محض انھیں کے حق میں نافع تھی
 اس میں ناصح کی کوئی غرض اپنے متعلق نہ تھی اور انصح کے معنی یہ کہ دوسرے شخص کی واسطے اس طرح بھلائی کا قصد کرے جیسے اپنے واسطے چاہتا ہو
 اور تعدیہ اس کا واسطہ دلا واسطہ دونوں طرح ہو لکن انصحت و نصحت کہ اور بعض نے کہا کہ انصح کی حقیقت یہ ہو کہ مصلحت کی راہ پہنچا دے
 اس طرح کہ ہر مکر وہ بات سے اپنی نیت خالص ہو اور بعض مغربین نے کہا کہ مطلق نصیحت میں اور رسول کی نصیحت میں فرق ہو پس رسول
 کی نصیحت یہ ہو کہ امت کو اللہ تعالیٰ کے تمام اہل و عیال اور تمام خلیفہ شرعیہ طرح اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائے ہیں ہو پوچھا کہ وہ

حکم نصیحت یہ ہے کہ اپنے بھائیوں کو ان ادا و نواہی و شرائع کے قبول کرنے میں رغبت دلاوے اور نافرمانی کرنے سے ڈراوے کہ اولیٰ کا اس میں عذاب ہے۔ یہاں سے واضح ہوا کہ حدیث صحیح میں جو نصیحت لکھی گئی ہے اس پر عمل کرنا ضروری ہے تو وہ دوسرے معنی پر ہے اور نصیحت کے وہی جو اول مذکور ہوئے چنانچہ حدیث ابن مسعود میں اسی کی تفسیر ہے کہ کوئی مسلمان نہیں ہوتا جب تک ایسا نہ کرے کہ جو اپنی ذات کی واسطے پسند کرتا ہے ویسا ہی اپنے بھائی کی واسطے پسند کرے۔ اور مراد ان چیزوں سے بھلی چیزیں ہیں جنکو شرع میں بھلا کہا گیا ہے اور یہ نصیحت نہیں ہے کہ رشوت سے مال جمع کرنا خود چاہتا ہے تو دوسرے کے واسطے بھی پسند کرے کیونکہ یہ نصیحت نہیں بلکہ اغواء و شیطانت ہے فافہم۔ بالجملہ حضرت نوح علیہ السلام نے قوم کو نہایت خوبصورتی کے ساتھ حسن اخلاق سے جواب دیا کہ میں ضلالت میں بالکل نہیں بلکہ کمال ہدایت پر ہوں اور تمکو اللہ تعالیٰ کے رسالات پہنچاتا ہوں اور محض تمھاری بہتری کے لیے تمکو نصیحت کرتا ہوں وَاَعْلَمُ مِنْ ذَلِكَ مَا لَا تَعْلَمُونَ اور میں جانتا ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو تم نہیں جانتے ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی جانب سے وحی کے ذریعہ سے جو تم نہیں سمجھو معلوم ہوتی ہیں وہ تمکو نہیں معلوم ہوتی ہیں پس تقدیر قولہ من اللہ ای من جہۃ اللہ بالوحی ہے اور بعض نے کہا کہ تقدیر یہ ہے کہ من صفات اللہ تعالیٰ و صفاتہ بطریقہ عدم رد باس عن المجرمین یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات اور اسکی سخت گرفت اور مجرمین سے اسکا جذاب نازل ہو کر ہر عیب و غیرو میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے ہو پس دل میں جو کہا تھا کہ فی اخاف علیکم عذاب یوم عظیم اسی کی اس میں تقریر ہے۔ فافہم فی المعراۃ الشیء قولہ النصیحت لکم واعلم من اللہ بالاعلمون میں تمکو خلوص نیت سے تمھارے پروردگار کی طرف سے صرف حاصل کرنے کا طریقہ سکھاتا ہوں اور اپنی نصیحت سے تمکو تمھارے پروردگار کے مشاہدہ و لطف و رحمت خاصہ حاصل ہونے کی راہ بتلاتا ہوں اور جو کچھ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جانتا ہوں وہ تم نہیں جانتے ہو مجھکو اس کے احسان و مہربانی و لطف و کشف صفات و جمال ذات و جلالت مشاہدہ و لذت و خطاب وغیرہ کا جو علم حاصل ہے وہ تمکو حاصل نہیں ہے جو اسکی درگاہ میں پہنچ گیا وہ ایسی بادشاہت کو پا گیا کہ کبھی اس میں خرابی نہ ہوگی اور ایسی سعادت کو پا گیا کہ کبھی فنا نہ ہو۔ اور جو اس سے محروم رہا وہ ایسی سختی و بلا و گمراہی میں پڑا کہ کبھی اسکی خواری و درونوگی اور بعض نے کہا کہ قولہ النصیحت لکم یعنی تمکو راہ ہدایت بتلاتا ہوں اور اعلم من اللہ بالاعلمون میں اشارہ ہے کہ مجھے اسکی وسعت و رحمت معلوم ہے کہ جو کوئی توبہ کر کے اخلاص کے ساتھ اسکی طرف رجوع ہوا تو تعالیٰ اسکی توبہ قبول فرماتا ہے پھر حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے جاہل جو رسم کے پابند تھے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسالت کو خلاف رسم و عادت سمجھتے اور نہایت تعجب کرتے حالانکہ دل کی آنکھوں سے اندھے تھے حضرت نوح علیہ السلام کے زور نبوت کو کیا پہچانتے پس حضرت نوح علیہ السلام نے انکا تعجب دور کرنے کو فرمایا اَوْحَیْنٰمْ اَنْ جَاءَکُمْ ذِکْرٌ مِّنْ رَبِّکُمْ عَلٰی رَجُلٍ مِّنْکُمْ مِّنْہُمْ اِسْتَفْہَامٌ انکاری ہے اور وہاں عاطفہ ہے پس معطوف علیہ مجذوف ہے کہما قال المفسر اسی الذمیم و عجبتم یعنی کیا تم نے جھٹلایا اور تعجب کیا۔ اور ذکر یعنی موعظت و نصیحت اور ان جاہل کو جو ان مصدر یہ کے بتاویل مصدر ہو کر مفعول مجذوف ہوئی لذتیم کا مفعول ہے کیونکہ عجبتم کا تقدیر یہ حرف من ہوگا۔ اسی من ان جاہل اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ بعض نے جو لفظ انکر تم مقدر کیا وہ خوب نہیں کیونکہ وہ بھی حرف علی چاہتا ہے ایمان انکر علیہ۔ انکر تم علی ان جاہل۔ یا عجبتم من ان جاہل۔ کی ضرورت ہوگی بخلاف قول مفسر کے کہ مقدر خود مقدر ہے مگر یہ ضرور ہے کہ حکم المقدر کا لفظ کور۔ اسکو عمل والا جاہل ورنہ تقدیر میں بحال ضرور ہوگی اور قولہ علی رجل منکم اسی علی سان رجل کان منکم۔ اور زبان ایک شخص کے جو تم میں سے ہے یعنی خود حضرت نوح علیہ السلام اور یہ بنا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام پر صرف حی تری کوئی کتاب مجسم نہیں تری بابت توریس اور علی ہذا قولہ انا وحیدنا الیک کہا اوحینا الی نوح الایۃ میں انحضرت صلیم وحی کی تشبیہ وحی نوح علیہ السلام سے دونوں باتوں میں موافق ہے ایک نفس ایجا میں یعنی وحی کرنا حضرت صلیم کی طرف

دروی من وجر آخر عن ابن عباس متصلاً قلت شاید چالیس مرد و چالیس عورت کا قول کسی شخص نے اسی روایت سے مجھ کے کشتی نوح میں ہرگز کے
 جوڑے جوڑے تھے کالاً ہر حال انکے ہم ہر سو اسلئے کہ ایمان لایا وہ غرق نہیں ہوا خواہ جوڑا ہو یا فرد ہر ان جانوروں میں البتہ جوڑا لکھا گیا تھا فام
 مروی ہو کہ حضرت نوح علیہ السلام دسویں رجب کو کشتی میں ہوا وہی اور طوفان شروع ہوا آخر دسویں محرم کو کشتی سے اترے تھے اور طوفان سے تمام
 کافر ہلاک ہو گئے کہا قال تعالیٰ وَاَخْرَجْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا بَابِلًا لِّذُنُوبِهِمْ كَانُوا قَوْمًا عَادِينَ عَنِ اَوْطَانٍ مِّنْ غَرْقٍ كَرِهْنَا لَنْ يَّكُونَ لَكُم مِّنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَا كَانُوا
 تَعْمَلُونَ ہمارے آیات کو بیشک یہ لوگ اندھی قوم تھی اپنی امر حق انکو نہیں سوجھتا تھا **قال البیضاوی** دل کے اندھے تھے انکو بصیرت نہ تھی اگر بصیرت
 ظاہری موجود تھی عین دراصل عینیں تھیں تھیں کر کے عین رہا اور بعض نے عین پڑھا ہو لیکن عین میں زیادہ بلاغت ہو کیونکہ وہ ثبات پر دلالت
 کرتا ہو گما لین میں کہ عی کی دلالت عی ثبات پر ہو اور عامی کی دلالت عی حادث پر ہو **قال بعضہم** اسلئے کہ عین صیفہ صفت مشہور جو ثبوت و عدم
 پر دلالت کرتا ہو **قال ابن عباس** یعنی عین کا فرق ہے **قال بعضہم** عی تو بصیرت کے اندھے کو بولنے میں اور عی آنکھوں کے اندھے کو کہتے
 ہیں اعوذ باللہ **قال السیاق** اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب بندوں کے واسطے کافروں سے انتقام لینے کو بیان فرمایا اور یہ کافر
 لوگ ان بندوں کو ایذا و آزار پہنچاتے اور ان سے سخرہ بن کیا کرتے تھے آخر ہلاک ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی سنت سنیہ دنیا و آخرت میں یوں ہی جاری
 ہو کہ انجام کار اہل تقویٰ کو فتح و ظفر ہو و قد قال تعالیٰ وَاَلْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ سراج وغیرہ میں کہ قصص قرآن میں علاوہ علوم و معارف کے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم دشمنین کے واسطے تسلی ہو کہ آنحضرت صلعم کی قوم ہی فقط قبول حق سے اعراض کرنے والی نہ تھی بلکہ گذری امتوں میں سے بھی اکثر امتیں
 نہ ماننے والی گذری ہیں اور عموماً اس میں ایک تنبیہ ہو کہ جھٹلانے اور نہ ماننے والوں کا انجام کار خداری و ہلاک ہو پس آنحضرت صلعم کے نہ ماننے والے
 بھی انجام کار خواہ دنیا میں بھی یا قطعاً آخرت میں خوار و برباد ہونگے اور واضح ہو کہ اس میں آنحضرت صلعم کی صحت نبوت کی کھلی دلیل ہو کیونکہ آنحضرت
 صلعم اُمی تھے کچھ لکھے پڑھے نہ تھے اور ہرگز اپنے وقت میں کسی تاریخ جاننے والے سے نہیں ملے خصوص جبکہ عرب میں اسکا رواج ہی نہ تھا باوجود
 اسکے گذری امتوں کے نہایت صحیح قصہ و اخبار کو بیان فرمایا اور تاریخ جاننے والوں کو جب معلوم ہوا تو کسی نے انہیں سے انکار نہیں کیا پس صحیح
 ثابت ہوا کہ یہ وحی الہی تھا اور یہی نبوت پاکیزہ و فضل الہی ہو **قال المشرجم** اور اس زمانہ میں جو بعضے نے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ جس طوفان
 کی تنور سے پانی کا جوش نہ تھا بلکہ چین و چٹان تھا تو اسکو باوجود اسکا دیکھنے کے سبب بالاتفاق ثبوت طوفان نوح کے انکار طوفان کی مجال نہ ہوئی پس
 اسقدر تو وہ خود متقرر کہ طوفان مذکور واقع ہوا تھا بعد اسکے تاریخ کی کیفیت معلوم ہو کہ اسے کو اس میں بہت کچھ دخل ہوتا ہو لہذا پوشیدہ سبب اسکی
 اسے کا دعویٰ محض غلبہ ہو کیونکہ جب واقعہ ثابت ہو تو صرف ایک امر خفی پر اسکا انکار کرنا بدون دلیل کے صرف اسکے دہم کے نزدیک مستند رہے
 محض بجا دہم ہو پس جو شخص کہ او تعالیٰ عزوجل کو قادر و مختار و متاثر ہو اسکے نزدیک کچھ بھی مستحیل نہ ہو جیسے کہ یہ منکر بدون کسی دلیل کے انکار کرتا ہو لہذا
 کوئی عقلمند اسکو تسلیم نہ کرے گا خصوص جبکہ واقعہ طوفان کا اقرار ہوا فہم **فان فی العرکس** قولہ انہم کانوا قوما عین یعنی مشاہدہ الہی اور ذوق محبت
 سے دور تھے اپنے بصر کی آنکھوں سے اندھے تھے انکو اور صفات و ذات نظر نہیں آتے تھے حالانکہ ہر ذرہ سے ظاہر ہیں ابن عطاء و جبرائیل
 کہ انہیں عین الہی سے گمراہ تھے بعض نے کہا کہ دنیا اور جہان میں نظر عبرت سے اندھے تھے انکی نظر سے صرف انکی خواہش نفسانی و شہوات نظر آتی تھیں
وَالِی عَمَادِ اَخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ لِقَوْمِ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرُہٗ ؕ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ **قَالَ الْمَلَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا**
 اور عادیٹ بیجا انکا ہائی بود بولا اے قوم نہ کی کرو اللہ کی کوئی نہیں تھا اسکا صاحب اسکے سوا کیا کوئی نہیں بولے سواد جو منکر تھے
مِنْ قَوْمِہٖ اِنَّ الَّذِیْنَ لَیْسَ بَیْ سَفَاہَۃٍ وَّاَنَا لَنْظَنُّکَ مِنَ الْکٰذِبِیْنَ **قَالَ لِقَوْمِ لَیْسَ بَیْ سَفَاہَۃٍ وَّلٰکِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ**
 اُسکی قوم میں ہم تو دیکھتے ہیں تجھکو عقل نہیں اور ہماری اکل میں تو جھوٹا ہو بولا اے قوم میں کچھ بے عقل نہیں لیکن میں نبی ہوں

حَرِيبُ الْعَالَمِينَ ۝ اٰمَنَّا بِرَبِّنَا وَمَا نَزَّلَ عَلَيْنَا مِنْ دُوْنِ الْغَيْبِ ۝ اَوْعَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ نَذِيرٌ ۚ وَكَانَ عَلٰى رُسُلِكُمْ تَمَنٍّ ۚ
 جہان کے صاحب کا ہونچا انکو پیغام اپنے رب کے اور میں تمہارا خیر خواہ ہوں خبر کیا کہ تم کو نصیحت تمہارے رب کی ایک دہائی پہنچا
 لِيُنذِرَكُمْ وَاذْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَاذْكُرُوا الْاٰلَاءَ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝
 میں سے کہ کوڑ سننا اور یاد کرو کہ تم کو سردار کر دیا پیچھے قوم نوح کے اور یاد دو یہاں تک کہ بن بن پھیلا سو یاد کرو احسان اللہ کا شاید تمہارا بھلا ہو

قَالُوا اَحَبُّنَا لِمَنْعَدِ اللّٰهِ وَنَذَرِهِ مَا كَانَ لِنُبْذِ الْاَنْفُسَآءِ اَنْفُسًا نَّحْنُ نَحْنُ الصّٰدِقِيْنَ ۝ وَتَالِیْہِ
 ہوسے کیا تو اسو سے آیا ہم پس کہ ہدگی کریں تیرے اللہ کی اور چھوڑ دیں جو کہ پرتے رہے ہمارے باپ دادا سے سولے آجودہ دو تیار ہو کہ اگر تو سچا ہو

قَالَ وَتَقَعْ عَلَیْکُمْ مِیْنُ رَبِّکُمْ فَاَنْتُمْ تَخْتَلِفُونَ ۝ فَاَنْتُمْ تَخْتَلِفُونَ فِیْ اَسْمَاءِ سَبَّحْتَہُمْ هَآ اَنْتُمْ وَاَبَاؤُکُمْ مَا نَزَّلَ اللّٰہُ بِہَا مِنْ سُلْطٰنٍ
 تمہارے رب کے ان سے بلا اور غصہ کیون جھگڑتے ہو مجھ سے کسی ناموں پر کہ رکھ لیے ہیں تم نے اور تمہارے باپ دادا نے نہیں اتاری اللہ نے انکی کچھ سند

فَاَنْظُرْ اِلٰی مَعْمَرٍ مِّنَ الْمُنْظَرِیْنَ ۝ فَاَنْجَبْنٰہُ وَآلِیْہِ مَعَهُ بِرَحْمَتِنَا وَنَقَطْنَا ذَا بَرٍّ اِلَیْہِمْ کَذٰلِکَ جَوَابَ لَیْسَ
 سو یاد رکھو میں بھی تمہارے ساتھ راہ دیکھتا ہوں پھر مجھے بچا دیا اسکو اور جو اسکے ساتھ تھے اپنی ہر سے اور بچھاری کاٹی انکی جو جھلاتے تھے ہماری آستین

وَمَا کَانَ اَوْثَمَ مِنْہِمْ ۝

اور نہ تھے ماننے والے

وَالِیْ عَادٍ اَخَآہُمْ هُوْدٌ اٰیۡتُوْا بِحِجۡبِہِمْ نُوْحٌ عَلَیہِ السَّلَامُ کُوْنِیْ قَوْمٌ مِّنْ طَرَفٍ مِّمَّا دِیۡسَ ہُوْدٌ کُوْنِ قَوْمٌ عَادِیْ طَرَفٌ مِّمَّا جُوْنِ کُوْنِ قَوْمٌ مِّنْ طَرَفٍ مِّمَّا
 قوم فرمایا اور قوم ہود بنام عاد معروف تھی مانند دین و تود وغیرہ کے انکے نام سے بیان فرمایا اور قوم عاد کے نام سے دو قوم ہیں عاد اول اور عاد دوم جو
 بقیہ نسل اول کو اور دونوں کے درمیان سو برس کا فرق ہو جیسے عاد اول اور قوم نوح کے درمیان آٹھ سو برس کا فرق بیان ہوا ہو اور موحین کا
 اتفاق ہو کہ یہ اولاد سام بن نوح سے ہیں پس بعض نے لکھا کہ وہ عاد بن عوص بن ارم بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام ہے اور
 سراج وغیرہ میں لکھا کہ عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ہے وہی تفسیر الحافظ محمد بن اسحاق نے کہا کہ وہ اولاد عاد بن ارم بن عوص بن سام بن
 نوح ہیں **قال** اور یہی عاد اول ہیں جو جگہوں میں عاد بناتے جہاں جہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا الم تر کیف فعل ربک بعد اذ ارم ذات القواۃ الی لم یخلق شکلاً
 فی البلاد اور انا ہم معنی انکے بھائی کو یعنی نسب کے بھائی کو نہ دینی بھائی کو یعنی قبیلہ عاد میں سے ایک شخص انکے برادری کا جسکا نام ہود تھا یا انا ہم
 بمعنی ماہم ہو کیونکہ عرب اسے صاحب القوم کو اخ بولتے ہیں اور اول نظر ہو اور مفسر حلال نے تفسیر میں کہا کہ ہود بن عبد اللہ بن یساح بن اعمود
 بن عاد بن عوص مذکور ہیں اور چار سو چار سو برس زندہ رہے **قال** الحافظ وغیرہ اور قوم عاد کی بستی اقیات میں ہیں تھی جو عمان و حضرت کے پاس ہو
 سراج بن خثیم نے کہا کہ عاد واسے میں سے شام تک جو یمن کی طرح کثرت سے پھیلے ہوئے تھے محمد بن اسحاق نے کہا کہ اگرچہ عمان و حضرت کے
 درمیان انکی اصلی بستی تھی لیکن اکثر دسے زمین پھیل گئے اور شدت قوت و توانائی سے سب کو زیر کر لیا اور ظلم و تعدی کرتے تھے اور عامر
 بن ائمہ سے روایت کی کہ میں نے حضرت علی کو رم اللہ دجہ کو مٹا کہ آپ حضرموت کے ایک شخص سے کہتے تھے کہ تو نے وہ سرخ ٹیلہ دیکھا
 جو اراک کے مقابلہ میں حسین ماری ماری ٹیلے جگہ ہیں اور فلان فلان جانب بیرون کے بہت سے درخت ہیں اور وہ حضرموت کی زمین پر اسنے کہا
 کہ جی ہاں ای امیر المؤمنین خدا کی قسم آپ تو ایسا اسکو ٹھیک ٹھیک پتہ سے بیان فرماتے ہیں جیسے کسی نے انکھوں دیکھا ہو فرمایا کہ میں نے دیکھا
 نہیں ہو لیکن اسکا قصہ مجھے بیان فرمایا گیا ہے حضرت نے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین اسکی بابت کیا قصہ ہے آپ نے فرمایا کہ اس میں ہود علیہ السلام کی قبر ہے

رواہ ابن جریر قال الحافظ اس روایت میں یہ فائدہ ہے کہ ان لوگوں کی کسی معلوم ہوئی کہ میں ہوا اور ہو علیہ السلام وہیں دفن ہوئے ہیں اور وہ اس قوم میں سے ازراہ نسب کے اشرف افضل تھے جیسے انبیاء ہوا کرتے ہیں لیکن قوم واسے جیسے سخت شدید خلقت تھے ویسے ہی دل بھی انکے سخت تھے چنانچہ انکی دعوت جو اسکا ہر کوئی قال یقوم اعبدوا اللہ کہا ہوئے اس قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اسکی توحید کرو شرک مت کرو مَا لَکُمْ دِیْنَ اِلَیْہِ غَیْرَہُ اسکے سوائے تمہارا کوئی کہ نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ قال کہا فقال کہا مانند قصہ نوح کے جواب انکہ بتقدیر سوال ہو لینے فافعل ہو جواب دے یا کہ قال یا قوم بعض نے کہا کہ نوحؑ برابر متوہل دعوت کرتے جیسا کہ دوسرے مقام پر مضمون ہے پس نا تعجب مناسب تھی اور ہو مختلف اوقات میں ایسا کرتے پس بدون تاخر فرمایا ہوا فَلَا تَقْوُونَ استقام انکاری استبعاد ہو یعنی سب سے کہ تقویٰ نہیں کر

قال المفسر یعنی خوف نہیں کرتے کہ تقویٰ واسے ہو جاوے واضح ہو کہ سورہ ہود میں افلا تعقلون مذکور ہو اور بیان افلا تعقلون ہے پس اولی یوں کہ تقویٰ کلام میں کہا جاوے افلا تعقلون اسی افلا تعقلون یعنی بطریق انکار واستبعاد فرمایا کہ تم نہیں سمجھتے تاکہ تقویٰ ہو جاوے اور نیز دعوت متعدد اوقات میں تھی پس شاید دونوں طرح سے مخاطب کیا ہو اور نیز حاصل کلام ایک ہی ہے پس بعض نے بیان پر اکتفا کیا جیسے وہ ان قولہ ان اتم الاستغفرن بھی مذکور ہو اور وہیں کے بیان پر اکتفا ہوا یہاں اسکو ذکر نہیں فرمایا اور اسی پر باقی اجزاء قصہ کو قیاس کرنا چاہیے بلکہ دیگر قصص میں بھی اسی قیاس سمجھنا چاہیے خصوصاً محاورات زبان پر جاری ہوتے ہیں جنکا حاصل واحد ہوتا ہو کذا ذکرہ ابو السود وغیرہ اور پوشیدہ نہیں کہ ہر مقام کے ساتھ مناسب ہیں اور قدر مناسب پر اکتفا ہوا ہوا اسی واسطے ہر قصہ مکرر نہیں بلکہ نواحدیدہ نادر ہر مقام پر ہو جہاں اور انکے بیان کے واسطے بہت طول عبارت درکار ہو مگر مشتمل نمونہ از ضرور اسے بیان صرف ضرورت اس امر کی ہے کہ اگلی امتوں نے بھی نصح و وعظ انبیاء علیہم السلام سے انکار کیا اور موجودہ زمانہ کے کفار عرب کا انکار واستبعاد اگلوں سے بہت مشابہ ہو اور اس میں جو مطاف معانی ہیں انکو بخوبی طول عبارت نہیں لکھ سکتا کیونکہ ہر بات کے واسطے بسط تقریر کی ضرورت ہو تب عام فہم ہوگی لہذا علمائے علوم قرآنی میں الگ الگ تصنیفات کر دیں اور تفسیر میں قدر ضرورت پر اکتفا کیا ہو باجملہ ہوئے قوم عاد کو موافق بیان مذکورہ بالا کے نصیحت کی پھر جواب سخت یہ آیا قَالَ لَوْلَا اَلَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِہِ کَمَا مَدَّ لُوْگوں نے اُسکی قوم سے جو کافر ہوئے تھے نہ ان سرداروں نے جو مسلمان ہو گئے کیونکہ مانند مرتدین سعد وغیرہ کے بعضے سردار مسلمان بھی ہو گئے بخلاف قوم نوح کے کہ دران میں سے کوئی مسلمان نہوا حاصل انکہ ہوئی قوم میں سے کافر شریفون نے یہ جواب دیا کہ اِنَّا لَذَٰلِکَ فِیْ سَفَاہَۃٍ اِیْ شَمٰکِنَا فِیْ سَفَاہَۃٍ وَثَقَۃٍ عَقِل - ہلوگ تھو کہ دیکھتے ہیں کہ تمہیں سفاہت یعنی جہالت و کم عقلی جم گئی ہو کیونکہ تو ہکوتوں کی عبادت چھوڑنے کو اور اکیلے اللہ وحدہ لا شریک کی عبادت کر لے کو کہتا ہو جیسے کفار قریش نے بھی تعجب کیا اور کہا اَجَلُ الْاٰتِہِ اَمَّا وَاٰحِدَانِ فَاَلٰشِیْ عَجَابٌ یَّجْعَلُہَا سَبَّ اَللّٰہِ کُوْاۤیۡکَ اَللّٰہُ بَاۤیۡکَ تَرٰ عَجِیْبَۃً اَتَاۤیَا لَنَظُنُّکَ مِنْ اَلَّذِیْنَ اٰتٰہِمْ اَوْرَہِمُ تَوَضَّعُوْا تَحْکُوْکُوْنَ مِنْ سَے لَمَّا ن کر تے ہیں یعنی رسول ہونے کے دعویٰ میں جھکو جھوٹا گمان کرتے ہیں - ایسے ہی کافر و شرک لوگ دہ عقائد و ملحد لوگ اپنے اکل و گمان سے باتیں بتایا کرتے ہیں قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ فِیْ سَفَاہَۃٍ کَمَا کہ اس قوم کو کچھ بھی سفاہت چھین نہیں ہو بلکہ میں تو کمال ہرایت پر ہوں کیونکہ رسول ہوں لہذا مازوم ذکر کیا و لکھتی تہ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّسُوْلِیْنَ الْعٰلَمِیْنَ لیکن میں رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ کی طرف سے رسول ہوں جسکا کمال ہرایت پر ہونا واجب ہے اسکی ہرایت ہونا اور رسول ہونا دونوں ثابت ہو چکا ہو لہذا اَللّٰہُ فَاۤیۡکَ لَیْسَ فِیْ سَفَاہَۃٍ میں تمکو اپنے پروردگار کی رسالتیں پہنچاتا ہوں وَ اَنَّا لَکُمْ مِّنْ اٰیٰتِہِمْ اَوْرَہِمُ تَوَضَّعُوْا تَحْکُوْکُوْنَ مِنْ سَے لَمَّا ن اور میں خالص و محض تمہارے نفع کے لیے تمہارا ناصح راہن ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت میں جھکو امین قرار دیا ہو وہ عالم الغیب ہے پس میں جھوٹا نہیں ہو سکتا اس میں دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں دروغ کی صفت ہونا محال ہو بلکہ ابلاغ کامل اور نصیح خالص و امانت صادقہ ان صفات سے رسول موصوف ہوتے ہیں پس بعضے نے

زعم کیا کہ حضرت صلعم نے بعض باتیں خاصہ کمال بہت ہون ان اللہ علیہم کو مخفی تھیں ان قسم دین و کمال شریعت جیسے انسان کو قریب فرمایا تھا کہ
 تو یہ لوگ مغربی دھجھوٹے ہیں وہی السراج امین حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی ذات کے واسطے صالح و امین کی صفیتیں خود بیان فرمائیں تو اس میں دلیل ہو کہ
 جہاں ضرورت پیش آوے وہاں آدمی کو روایہ کہ اپنی ذات کی سچی صفات کو ظاہر کرے قلت چنانچہ حضرت یوسف نے بھی خزان کی وکالت لیتے
 میں بادشاہ مصر سے کہا تھا کہ میں قوی امین ہوں چنانچہ سورہ یوسف میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا وہی البیضا دی باوجودیکہ حضرت ہود جانتے تھے
 کہ قوم داسے خود انتہا و درجہ کے سفید و گمراہ ہیں مگر اس علم و بردباری سے جواب دیا بدو جواب ترکی بہ ترکی امین حسن ادب خلق عظیم سے اور
 اہل النصیح نیکو کار بندوں کو اسی طریقہ کی تعلیم ہو وہی السراج حضرت نوح نے الفصح کہ پہلے فعلیہ کہا اور حضرت ہود نے اصح بلکہ اسمیہ کہا کیونکہ نوح شب
 روز نصیحت کرتے پس فعل مناسب کیونکہ وہ تکرار و دلالت کرتا ہو جیسا کہ اپنے موقع میں ثابت ہو چکا وہی البیضا دی جملہ اسمیہ نصیحتہ صفت میں اشارت ہو کہ
 قوم داسے حضرت ہود کو ابتدا سے ناصح و امین جانتے تھے جیسے قریش داسے آنحضرت صلعم کو سچا بہت صدق و امین و ناصح جانتے تھے پھر فرمایا
 تاکید کی اور عجبتم ان جاءکم ذکرومین ذلکم یعنی کیا تم نے جھٹلایا اور عجب کیا اس بات سے کہ آیا تمہارا ذکر یعنی نصیحت تمہارے پروردگار
 کی طرف سے علی وجہی مثکم دلیند ذکرتھیں میں سے ایک مرد کی زبان پر تاکہ وہ تم کو عذاب الہی سے ڈراوے یعنی تم اس سے الکار و عجب
 مت کرو بلکہ تم کو چاہیے کہ کمال نعمت سمجھ کر اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرو و آذکروا الذی جعلکم خلفاء میں بعد قوم نوح اور یاد کرو کہ بعد
 قوم نوح کے تم کو خلیفہ بنادیا یعنی زمین کی خلافت تم کو دیدی کیونکہ مشہور ہو کہ شداد بن عاد اکثر ولایتوں کا بادشاہ ہو گیا تھا پہلے انکو عذاب الہی سے
 خوف دلایا پھر انکو انعامات الہی یاد دلانے اور مزید فرمایا و آذکروا الذی الخلی بخلقہ اور بڑھاد یا تمہاری خلقت میں بسط قال حافظ
 ابو تمہار سے ابنا جنس سے تم کو اطول پیدا کر دیا قال المفسر یعنی تمہاری شمول میں یا دتی کی ان میں سے جو لمبا ہوتا اور سوتا ہوتا اور جو ٹھکانا ہوتا وہ نشاۃ باقی
 ہوتا تھا قال المفسر حجم طول و عرض و قوت سب میں بحسب مناسبت زیادتی مراد ہو اور بسط و شمول فراخی ہو خواہ معانی میں ہو یا اعیان میں ہو لہذا
 قصہ طالت میں فرمایا و زادہ بسطہ فی العلم و احکم او محمل ہو کہ مخلوق کے درمیان انکو فراخی دینا مراد ہو اعم ازینکہ ازراہ معانی ہو یا اعیان
 و اللہ اعلم و لیکن مفسرین نے قول اول ہی اختیار کیا ہو مگر آنکہ ابن عباس سے مروی ہو کہ بسط یعنی شدت ہو اور یہ بھی محتمل دونوں معنی کو ہے
 اور ابو ہریرہ سے روایت کیا جاتا ہو کہ عادی آدمی پھر کے کوڑا کیلا اٹھا لیتا اگر اس وقت کے پانچ سو آدمی لگن تو اسکو نہ اٹھا سکیں اور جو مفسر
 سیوطی نے ذکر کیا وہ مسدوی و کلبی سے مروی ہو قال الجلال المحلی فی سورۃ الفجر سب سے بڑے لہنے کا قد چار سو ہاتھ تک تھا ابو جعفر و انہی
 نے شراۃ ذکر کیا اور ابن عباس سے کہتی ہاتھ کو ہر اور متال نے کہا کہ بارہ ہاتھ کا ہوتا تھا اور قتادہ نے کہا کہ سب سے ذکر کیا گیا کہ انکا قد بارہ ہاتھ کا ہوتا تھا
 ابن عساکر نے حضرت ہب بن ہب سے روایت کی کہ انکے ہاتھوں کی ناپ کے دو ہب بن ہب کا قول ہو کہ انکا سرانند ایک بڑے قہر کے تھا جو کچھ کلام مجید سے ثابت ہو
 وہ انکی قوت شدت کے چنانچہ فرمایا فاما عاد فاستکبروا فی الاطن بغیر الحق و قالوا ان شراۃ الایہ و فرمایا قری قوم فیما صری کا ہم اعمی از غل و خاوتہ لایہ اور ابن
 یہ روایات جو متقدمین سے روایت کی جاتی ہیں انکے اسانید پر منہج حکم کو اطلاع نہیں ہو اور مولف فتح البیان نے بدون بیان کے استبعاد و تضعیف کی ہو اور منہج حکم
 کی نظر میں اللہ اعلم معلوم ہوتا ہو کہ بر تقدیر سمحت ان آثار کے قول متعادل قتادہ میں انکے ہاتھوں کے ناپ یک بیان ہو جیسا کہ وہب کی روایت ابن عساکر
 میں مصرح ہو اور باقی اقوال میں اس وقت کے ہاتھوں سے ناپ مراد ہو پس تقریباً اقوال میں مراد متفق ہو جائیگی اور اس زمانہ سے قریب
 پہنچو نہ کچھ زیادہ انکا قد دراز ہو گا اگر کہا جاوے کہ صحیحین کی روایت سے ثابت ہو ہو کہ درازی حضرت آدم کے قد کی ساٹھ ہاتھ پھر برابر
 کہم ہوئی چلی آئی تو جواب اسکا دو وجہ سے ہو سکتا ہو اول آنکہ درازی قد آدم علیہ السلام انکے ہاتھوں ساٹھ ہاتھ تھی پس عادی خلقت سے

[illegible]

قال المرحوم یہ قول بہت عجیبہ ہے پھر جب عادیل کا ذکر ہو گیا اور اس سے علوم و مصالح اہل سعادت اپنی اپنی استعداد کے موافق حاصل کر لیتے تو اندر فرما دے عادیل سے سو برس بعد ہوئے ہیں شروع فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَإِلَىٰ نَمُودَ أَخَاهُمْ صِلِحَامَ قَالَ يَقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنَ اللَّهِ عِزٌّ كَافٍ قَدْ جَاءَ لَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ

اور نمود کی طرف انکا بھائی صلیح ہوا اور قوم ہند کی کرو اللہ کی کوئی نہیں تھا اور صاحب اس کے سوا کوئی نہیں ہے دلیل تمہارے رب کی طرف پادشہی اللہ کی ہے لکھنا یہ نذر وہاں تامل فی ارضی اللہ ولا تمسوها بسوء فیاخذکم عذاب الیموم ○ واذکروا الذی جعلکم مملکة فاعبدوا

نمود کی طرف سے اللہ کی زمین میں اور اسکو تمہارا رب کی طرف پر ہو کر پڑے گی دکھائی مار اور وہ یاد کرو جب تمکو سردار کیا عادیل کے چچ عادیل و بواکم فی الارض تنجیدون من سھولہا قصورا و تعینون الجبال بیوتہا فاذکروا الاء اللہ ولا تعنوا فی الارض

اور تمکا نادیا زمین میں بناتے ہو نرم زمین میں مل اور زراعت ہو پہاڑوں کے گھر سوا اور کرد احسان اللہ کے اور مت چاہئے پھر زمین میں مفسدین ○ قال الملاء الذین استکبروا من قومہ للذین استضعفوا یمن الہن ینہم اعلمون ان صلیحاً مرسل

فناد کہنے لگے سردار جو بڑائی رکھتے تھے اسکی قوم میں سے غریب لوگوں کو جو انہیں یقین رکھتے تھے یہ تمکو معلوم ہے کہ صلیح بھیجی ہو میں نے یہ کہنا کہ انا مرسل بہ مؤمنون ○ قال الذین استکبروا انا بالذی امنتم بہ کفر وون ○ فحقوا الناقۃ

اپنے رب کا بولے ہو جو اس کے ساتھ بھیجا یقین ہے کہنے لگے بڑائی دالے جوتھے یقین کیا سوہم نہیں اتنے پھر کاٹ دالی ادنیٰ وعتوا عن امر ربہم وقالو الیصلیہ اثنتا ینما بعد نانا ان کنت من المرسلین ○ فاحذہم الرجفۃ فاصتبعوا فی دایہم

اور پھر سے اپنے رب کے حکم سے اور بولے اس صلیح نے پھر جو وعدہ دیا ہے اگر تو بھیجی ہو پھر کڑا انکو زرنے نے پھر مع کر رہے اپنے گھریں جہنم ○ فتولی عنصرہ وقال یقوم لقد ابلاغتکم رسالۃ ربی ونصحت لکم ولکن لا تعجبون النبیین

اور ان سے پڑے پھر اٹھا پیرا اللہ اور بولا اور قوم میں پہنچا چکا تمکو پیغام اپنے رب کا اور بھلا جا تمہارا لیکن تم نہیں جانتے بھلا جانے والو کو دالی نمود وارسنا الی خود اور بھیجا ہوتے نمود کی طرف یہ عرب کا دوسرا قبیلہ ہے اور سبب علم و تائید قبیلہ کے غیر منصرف پڑھا گیا اور

اس مقام کے سوا اسے اور مقام پر منصرف بھی آیا ہے بتاویل جی یعنی اعیان عرب سے ایک جی مراد ہو اور نام انکا نمود دیا تو اس سبب سے کہ تمام کے نقطہ سے اخذ ہو جس کے معنی قلیل پانی کیونکہ ان کے دیار میں پانی کی بہت قلت تھی لہذا قال ابو عمرو بن العلاء اور انکو اس جہت سے کہ اپنے

جد علی کے نام پر مشہور ہوئے مولف فتح البیان نے کہا کہ وہ نمود بن عادیل اور تھا یہ مولف مذکور کا وہم ہے اور صحیح نمود بن عادیل ہے جیسا کہ معلوم و سراج و بیضاوی وغیرہ میں ہے قال الحافظ علیہ تفسیر و تفسیر بیان فرمایا کہ وہ نمود بن عادیل اور بن سام بن نوح ہے اور وہ جلیل بن

عادیل کا بھائی ہے اور ایسی ہی قسم قبیلہ اور سبب قبائل عرب کے حضرت اسماعیل علیہ السلام سے پہلے تھے اور نمود لوگ بعد عادیل کے ہوئے ہیں اور انکی بستی حجر مشہور ہے کہ حجاز و شام کے درمیان وادی القریٰ و اسکے گرد و پیش رہتے تھے اور آخر میں انشاء اللہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنگ تبوک میں جاتے وقت وہاں سے گزرے ہیں باہر فرمایا کہ اور بھیجا ہوتے قوم نمود کی طرف احاءہم صلیحاً انکے بھائی

صلیح کو بھائی ہونے کا بیان اور پر گزرا حال انکو دینی بھائی نہیں بلکہ ایسی بھائی تھے کیونکہ کوئی بھی کسی کا فرد کے اعمال پر نہیں ہوا اور وہ صالح بن عبید بن اسف بن ماسح بن عبید بن حاذر بن ثور بن اور فسر بن تہیر بن لکھا کہ صلیح دو سو اسی برس زندہ رہے قلت مائت قوم و اسے بہت

نہر ابرس تک مائت قوم عادیل و غیرہ کے جتنے رہتے تھے پھر صلیح کی دعوت بیان فرمائی قال یقوم اعبدوا اللہ ما لکم مِّنَ اللَّهِ عِزٌّ کَافٍ

اور یہی تمام انبیاء علیہم السلام کی دعوت توحید ہے کہ کما قال تعالیٰ ولقد بعثنا فی کل امۃ رسولاً ان اعبدوا اللہ واجتنبوا الطواغوت الایہ۔ پھر اس توحید کے بعد اور کلمات فصیح و غیرہ مانند قوله عزنا انکم من الارض مستغرق فیہا الآیات جیسا کہ سورہ ہود میں انشاء اللہ تعالیٰ اور کما مقتدر اوقات میں بیان کیے اور ہجرت مانگادہ دعا کر کے دیا جیسا کہ آخرین بیان ہوگا لیکن سوائے چند لوگوں کے راہ پر نہ آئے اور شیطان کے مطیع رہے بلکہ دلیل ہو گئے اور اپنی ہلاکت کا عذاب الگا چنانچہ اسقدر بیان بیان فرمایا کہ قد جاء تکمیل نبوتکم فیکم البتہ اچکا تمہارے پاس ہجرت میری سچائی و رسالت کا تمہارے پروردگار کی طرف سے ہڈیہ کا قہۃ اللہ لکم ایۃ یہ ناۃ الہی تمہارے واسطے آیت مفسر نے کہا کہ آیت کو نصب بنا کر آنکہ حال ہو اور اس میں اسم اشارہ کے معنی اپنی اشیر عامل بن دینی البیضاوی قولہ ہذہ ناۃ اللہ لکم آیت جملہ مسافقہ ہو گویا کہا گیا کہ وہ بینہ کیا تو یہ جواب ہے یا اور لکم بیان اس شخص کا جو جسکے واسطے آیت ہو حال معنی یہ ہوے کہ یہ ناۃ الہی جو کی طرف میں اشارہ کرنا ہوں درحالیکہ تمہارے واسطے آیت ہو معنی میری صدق رسالت پر نشانی ہجرت جو اور جہاں ہو کہ ناۃ اللہ بیل اعطفت بیان ہو اور لکم خبر ہو معنی ثابت لکم اور یہی عامل ہو آیت میں اور ناۃ کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت پر لکھیں کہ ان لوگوں نے بہت کی تھی کہ اس پہاڑ سے جسکو معین کر دیا تھا ایک ناۃ لکل جسکے ایسے ایسے اصناف ہوں پس وہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت بدون اسباب کی اگر کسی نظر میں عادت جاری ہو پیدا ہوے تھے اور اسی واسطے آیت قرار پائی تھی۔ باجملہ حکم دیا کہ یہ ناۃ الہی ہو قد زکھاتنا کل فی ارض اللہ پس اسکو چھوڑ دو چرے اللہ تعالیٰ کی زمین میں یعنی اسکو اللہ تعالیٰ کی زمین میں چرے دوست چھوڑ دے پھر مصرع کر دیا ولا تشوہوا بسوۃ اور ست چھوڑ اسکو کسی ہڑائی کے ساتھ یعنی مار قتل وغیرہ کی کوئی برائی اسکو مت پہونچاؤ بلکہ سب اللہ کیا کہ برائی چھوٹ جائے قال البیضاوی منع فرمایا سو کے ساتھ جو ہر طرح کی برائی کو شامل ہو چھوٹے سے بھی جو مقدمہ ہو پہونچا دیکھا یعنی برائی پہونچانے سے ممانعت مقصود ہو اگر اسکو اس طرح بیان فرمایا کہ برائی سے بچنے کی برائی نہ کر دیکو نہ چھوٹے سے پھر پہونچانے تک نہ بت ہو چھوٹکی پس حکم دینے پر پوری طور پر تعلیم کی اور عذر کی جگہ نہیں چھوڑی بلکہ اور تہدید فرید کر دی کہ فیکم اخذکم عنک ایت الیم بحرابہنی ہو یعنی چرے دو برائی سے پھونچاؤ کیونکہ اگر نہ مانو گے تو تمکو عذاب سخت پہونچے گا اور عذاب میں پکڑے جاؤ گے پھر وہ اونٹنی مع بچہ کے چری پھرتی اور بہت دراز قد تھی چنانچہ تفسیر سورہ الشمس میں انشاء اللہ تعالیٰ اور لگا پس نام بانی ایک روز نبی جاتی اور تالاب غالی رہتا تھا جب رات بھر میں جمع ہوتا تو دوسرے روز لوگ اور انکے جانور بیٹے تھے اور جانور اسکی بہیت سے بھڑکتے دھماکتے تھے پھر حضرت صاحب نے لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد دلایں شاید اب راہ چھوڑ دے اور کہو اذ جعلکم مخلصاء من بعد عباد اور یاد کرو جبکہ تمکو خلیفہ کر دیا زمین پر بعد قوم عاد کے ہلاک کرنے کے و تو اکھڑی آکھڑی بنو جبکہ دنیا اور تمکا دنیا المعنی اور بسا یا تمکو زمین میں نبی زمین بھر میں جو انکی نبی کا نام ہو اس حال سے کہ لکن ذل من صہولہا قسطوہا سہل زمین نرم بناتے ہو تم زمین نرم سے قصور جمع قصور یعنی مکان عالی شان اور واسطے قصر نام ہو اگر زمین پر اسے اسکے حاصل کرنے سے قاصر ہوے ہیں بعض نے کہا معنی یہ کہ زمین نرم سے بھی کئی اینٹیں بنا کر اس سے محل بناتے ہو و قسوت الجہنم الکیۃ تا اور کندہ کرتے ہو پہاڑوں سے بہت۔ جمع بہت میں آدمی رات گزارے اور گھر کے معنی میں محل ہو اور کہا گیا کہ جسکی چار دیواری اور چھت و دروازہ ہو اور یہی نعمتیں معروفت ہو اور سخت چیز کو مانند پھر و لکڑی وغیرہ کے چیل کر اور کرید کر بنا نا سخت ہوتا ہو الشی سخت کہا گیا کہ بڑی عمر میں ہوتی تھیں تو عاتقین انکی عمر تمام ہونے سے پہلے فنا ہو جاتی تھیں لہذا پہاڑوں کو تراش کر بناتے تھے قال المصالح تین سو برس سے ہزار برس تک زندگی تھی اور مفسر نے کہا کہ گرمیوں میں زمین نرم کے مکانات تھیں بس کرتے تھے اور جہاڑوں میں پہاڑوں کے مکانات میں نہتے تھے بنا بریں یہ انکی رفاہیت اور عیش کا بیان ہو جو جملہ نعمتوں کے تھا۔ اور بتو کہو انصاف بنا بر آنکہ حال مقدمہ ہی یا معقول ہو تو سخنوں ہو تا سن اجمال یا تخمین یعنی تخمین ہو فا ذکرہ الا عاۃ اللہ پس یاد کر د اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد کرو

سخت آواز نے فاجحہ کو آواز دے کر چٹائی پر جم گئی۔ منہ پر دھڑکی کا زین پر سینہ ڈال دینا اور ہلاک ہو گیا اس سے تمہیں کیا جاتا ہو اور تمہیں نے کہا کہ جانتیں امی باکین علی اگر میتیں اپنے صبح کی ان لوگوں نے اپنے گھروں میں اس حال پر کہ گھٹنوں کے بل مروے پڑے تھے۔ اور بیٹیا وی نے کہا کہ خدیجہ بیٹیں اس قصہ کو بیٹیا وی شیخ ابن کثیر وغیرہ نے اس طرح بیان کیا ہو کہ بعد ہلاک و برباد ہونے قوم عاد کے ٹوٹنے بلا کو معبود آباد کیا اور مال و اولاد کی کثرت ہوئی اور عمرین دراز قریب ہزار سال تک ہوتی تھیں سکانات قبل موت کے فوت ہو جاتے آخر یہاں دونوں کو اس کے ایک خانہ آباد کرتے تھے اور بہت زراعتی سے بسر کرتے آخر سرکشی کی اور زمین میں شرک و کفر کا فساد برپا کیا بتوں کو پوجنے لگے اللہ تعالیٰ نے صالح کو ان کے عہدہ خاندان سے رسول فرمایا صالح نے انکو توحید کی راہ پر بلایا اور عذاب سے ڈرایا آخر انھوں نے ہجرہ مانگا اور کہا کہ ہماری عید کا چلو ہم اپنے معبودوں کو پکاریں اور تم اپنے اللہ تعالیٰ کو پکارو جسکو جواب ملے اسکی پیروی کریں ان لوگوں نے ہر چند اپنے بتوں کو پکارا مگر صالح کے سامنے شیطان کا وجود نہ تھا ان کے بتوں سے کوئی آواز نہ آئی۔ آخر کار صالح سے ان کے سردار جند بن عمرو نے یہ سٹی کی کہ کا شیعہ ہم پہاڑی سے ایک اونٹنی لے کر پیٹے والی جوت دار جس پر ہت بال ہوں نکال دے تو ہم تجھے ایمان لادیں حضرت صالح نے ان سے یہ بیٹھوٹ عہدہ و مشاق لیا کہ ایسا ہو تو تم ضرور بالضرور ایمان لانا ان لوگوں نے مضبوط عہد و پیمان دیا پس صالح نے غار پر چکر حضرت باری تعالیٰ نے غر جبل میں دعا مانگی پس اس ٹیلہ میں ایسی حرکت پیدا ہوئی جیسے اونٹنی کو بچہ پیدا ہونے کے وقت درد سے ہوتی ہو پھر پہاڑی شوق ہوئی اور اس میں سے عشرہ اخو فار و برا جس صفت کی انھوں نے بیان کی تھی بہت دراز قد اونٹنی پیدا ہوئی اور یہ لوگ انھوں کو دیکھتے تھے پھر اس وقت ایک بچہ جنی جڑائی میں اس کے برابر ہو گیا یہ دیکھ کر جند بن عمرو مع ایک جماعت کے سلمان ہو گیا اور باقیوں نے ایمان لانا چاہا مگر دواہب بن عمرو اور خطاب مالک تجا نہ اور رباب بن ہمر کاہن نے ان سب کو روکا پھر ایک مدت تک وہ ناقہ مع بچے کے لوگوں کے پیش نظر رہی کہ دست و گھاس چر کرتی تھی ازرا ایک دن درمیان دیکر کہ ان پر آکر تکی پس پانی سے سزا اٹھاتی یہاں تک کہ سب پانی اُسکا پی جاتی تھی پھر تھیں لڑکھٹتے تھے پس لوگ جہنم چاہتے اُسکا دودھ دیتے حتیٰ کہ ان کے برتن بھر جاتے اور پیتے اور رکھ چھوڑتے اور اونٹنی گرمیوں میں پشت وادی میں بسر کرتی تو ان کے جانور و مان سے بطن وادی کی طرف بھاگ جاتے اور جہاں وہ پہنچتی وہی ان کے مویشی مار سے خوف کے پشت وادی کو بھاگ جاتے پس یہ امر ان پر نہایت گراں گذرا اور صلح کر کے انکو بھیجا دیا تھا کہ ان کو انٹنی سے کچھ خوش کننا گنا مانہ کے پور ان کے دواہبین سہاگہ قتل کریں اور ان کے دلوں میں زیادہ بچایا اس ارادہ کو چند عورتوں نے شیخ ابن جریر وغیرہ علماء تفسیر نے ذکر کیا کہ سبب اس کے قتل کا یہ ہوا کہ ان میں سے ایک عورت غیرہ بنت غنم بن بھڑ تھی اس پر بھیا کو صالح علیہ السلام سے سخت عداوت تھی اور اسکی لڑکیاں بہت زیادہ بہرہ اور بڑی مالدار تھیں اور دواہب بن عمرو اسکا شوہر اور قوم شود کے سرداروں میں سے تھا اور ایسے ہی صدمہ و بھنت الحیا وغیرہ چند عورتوں نے انکی جان و مال سے دریغ نہ کیا کہ یہ اونٹنی قتل ہو اور لوگوں کو آمادہ کیا آخر حملہ نو مرد جمع ہوئے جسکو اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا تسعة و سبعمائے و فی الارض و اهلہا ان پس پور سے فرد کا فرہ کو آمادہ و راضی کر کے اونٹنی کو قتل کرنے کی ناک میں گئے اور قذار بن سالف اور مصدع بن ہرج کیندگاہ میں پیچھے اور غیرہ بنت غنم مذکور بھی اپنی لڑکیوں کو سنگار کر کے در سے سامنے ہوئی پھر جب اونٹنی پانی سے لٹی تو مصدع نے اسکو تیرا راہ و زنجی ہوئی اور قذار لعلوں نے پیچھے سے ملواریاری وہ گر پڑی پس حملہ کر کے اسکو زنج کر ڈالا اور اسکا بچہ بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا اور عبدالرزاق نے حسن البصری سے روایت کی کہ وہاں اُسے تین آوازیں دین اور کہا کہ اسی میرے پروردگار میری مان کیا ہوئی اور کافر لوگ ان کے پیچھے دوڑے اور پہاڑ شوقی ہوا اور دواہب کے اندر غائب ہو گیا جب صالح علیہ السلام کو خبر ہوئی تو وہ آئے اور اونٹنی کو مردہ دیکھ کر رو

جیسا وہی وغیرہ نے لکھا کہ لوگوں سے فرمایا کہ تین دن اپنے گھر دن میں بسر کرو چوتھے روز تیر عذاب ہو اور کہا کہ اسکے بچہ کو تلاش کر کے خدمت کے شاید
 عذاب دور ہو مگر ان لوگوں نے ہر چند کوشش کی اسکو نہ پایا **قال المرحوم** شاید یوں ہوا کہ اونٹنی کو قتل کر کے جب کچھ عذاب نہ دیکھا تو صراح
 علیہ السلام سے شکرا نہ کیا کہ لا وہ عذاب کہاں ہو پس صراح علیہ السلام نے کہا کہ تین روز بسر کر دکل تھا جسے چہرے زرد اور پر سون سرخ اور
 چوتھے روز سیاہ ہو جائیگا پھر تین روز بیکرصل ہی عذاب آویگا پھر جب دوسرے روز وہ علامت پائی تو کئی تب صراح علیہ السلام نے فرمایا
 کہ اسکا بچہ تلاش کرو شاید عذاب دور ہو مگر وہ نہ ملا بیضاوی نے کہا کہ جب علامات دیکھیں تو چاہا کہ صراح علیہ السلام کو قتل کر ڈالیں پس اللہ تعالیٰ
 نے انکو زمین فلسطین میں نجات دیدی اور شیخ ابن کثیر نے امام ابن جریر وغیرہ سے نقل کیا کہ جنھوں نے رات کو دھوکے سے قتل کا قصد کیا تھا
 انپر وعدہ گاہ سے پہلے آسمان سے پھر آئے کہ انکے بھیجے کل پڑے اور ذکر کیا کہ اونٹنی کو چار شنبہ کے روز قتل کیا تھا اور اتوار کی رات وہ سب
 بخت گھنہ بنے حوط لگائے منظر تھے کہ دیکھیے کیا ہوا عذاب اللہ تعالیٰ ایسے برکت دینے سے زمین کو سخت زلزلہ ہوا اور آسمان سے
 آواز سخت آئی کہ سب کی روح کل گئی عذاب تفسیر نے بیان کیا کہ ذریات نمودین سے سوائے صراح علیہ السلام وانکے اور پر ایمان لائے
 مسلمانوں کے اور کوئی نہیں بچا مگر ایک شخص ابو رعال نامے جو ان دنوں کہ مغلیہ کے حرم میں تھا وہ احترام حرم سے بچا پھر بعض ضرورت
 سے جب مقام حل میں گیا تو آسمان سے پھر آیا اور وہ مر گیا و سیاہی مایعلق بہ فتویٰ عنہم وقال یقوم لقد ابلغتکم رسالہ ربی فی قصۃ
 لکم ولکن لا یحبون النصیحتین پھر صراح نے ان لوگوں سے ٹھہر پھرا اور کہا کہ اے قوم البتہ میں نے تمکو اپنے پروردگار کی رسالت پہنچادی
 اور تمھارے بھلے کو نصیحت کی لیکن تم نصیحت کو نہ مانو نہ سنو کہتے حافظ ابن کثیر نے کہا کہ حضرت صراح علیہ السلام نے یہ تقریر دلاست اس قوم کو بعد ازاں
 ہوجانے کے فرمائی اور قوم کے مردے اسکو سنتے تھے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جنگ یدین کفار پر سلمان غالب ہوئے تو تین روز وہاں
 قیام کیا پھر تیسرے دن بعد آخر رات میں اپنا کجاہ کھنچوایا اور روانہ ہو کہ قلیب بدر پر آکر کھڑے ہوئے اور یہ فرمانا شروع کیا کہ اے ابو جہل بن
 ہشام اے عقیب بن ربیعہ اے شیبہ بن ربیعہ اے فلا نے اور اذلانے بھلا یا تمہیں جتن جو تمکو تمھارے پروردگار نے عذاب کا وعدہ دیا تھا اور میں نے
 توجھکو میرے پروردگار نے وعدہ خیر دیا تھا جتن پایا۔ احدیث کافی۔ صحیحین و ذکر فی السیرۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تلوک بہت بڑے بڑے
 دالے تھے اپنے نبی کے حق میں تھے مجھکو چھوٹا بنایا اور لوگوں نے میری تصدیق کی تھے مجھے نکالا اور لوگوں نے مجھے جگہ دی تم میرے ساتھ
 لڑے اور لوگوں نے میری مدد گاری کی پس تلوک اپنے نبی کے بہت بڑی برادری دالے تھے پس ایسا ہی بیان صراح علیہ السلام نے فرمایا
 ہو فی البیضاوی بقرنیۃ فاروقیہ کے ظاہر اس بات پر کہ حضرت صراح علیہ السلام نے اس قوم کو جائزین دیکھ کر انیسے اعراض کیا تو اور یہ
 قول تو شاید انکے ہلاک ہوجانے کے بعد انیسے کہا اور وہ سنتے ہوں جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قلیب بدر والوں سے خطاب فرمایا تھا یا اے لوگو
 تمھارے طور پر ایسا فرمایا ایسے انیسے کہ تمہاری یہ نوبت پہنچائی اور میرا کتنا نا اور مقصود اس سے حقیقی سنا مانیں ہوتا کہ اور قتادہ سے
 روایت ہے کہ صراح علیہ السلام نے یہ بات انیسے اسوقت کہی تھی کہ جب ان لوگوں نے ناؤ کو قتل کر ڈالا تھا واللہ اعلم پھر بعض مفسرین نے کہا کہ قوم
 صراح علیہ السلام میں سے ایمان لانے والے چاہے ہر آدمی تھے صراح علیہ السلام انکو لیکر حضرت موت میں داخل ہوئے اور وہیں حضرت صراح علیہ
 السلام کا انتقال ہوا اور بعض نے کہا کہ جس نبی کی امت ہلاک ہوئی وہ ساتھی مسلمانوں کو لیکر حرم مکہ میں داخل ہو کر مرتے دم تک وہیں
 عبادت کرتا رہا حتیٰ کہ وہاں بہت سے انبیاء علیہم السلام کا دفن بیان کیا جاتا ہے واللہ اعلم و مقوم نمود کی بستی اجاڑ پڑی رہی اور وہ پھر کھلا
 روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو کر جاتے ہوئے ۹۹ نمبر ہجری میں وہاں گزرے تھے امام احمد نے ابن عمر سے روایت کی کہ جب رسول اللہ

[illegible]

ثَلَاثُونَ مِّنْ دُونِ النَّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشِيرُونَ ۝ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ
 شہوت کے مارے عورتیں چھوڑ کر بلکہ تلوک حد پر نہیں رہتے اور کچھ جواب نہ دیا اسکی قوم نے مگر یہی کہا نکالو انکو اپنے شہر سے
 أَنْتُمْ أَنْتُمْ يَتَطَهَّرُونَ ۝ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ زَكَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا
 بلکہ یہی ستمرائی چاہتے پھر بچا دیا ہم نے اسکو اور اس کے گھر والو کو مگر اسکی عورت رہی رہنے والوں میں اور ہر سارا اہل
 قَانِظُوا لَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝

پھر دیکھ آخر کیا ہوا حال گنہ گاروں کا

وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَذْ ظَرْفُ هِيَ أَمْ لَمْ يَلْمِزْ يَوْمَئِذٍ إِذْ ظَرْفُ هِيَ أَمْ لَمْ يَلْمِزْ يَوْمَئِذٍ إِذْ ظَرْفُ هِيَ
 میں ارسال ہوا پھر بعض وقت میں قوم سے کہا اور حاصل ہاں کہ وارسلنا لوطا وقت قولہ لسم اور اظہر یہ کہ ذکر مقدس اور اذ ظرف ہاں کہ
 اور یہی منسخر نے اختیار کیا لوط کو سیبویہ نے کہا کہ اسم عجیبی ہو علی ہذا قول نہ جانے کہ مشتق نہیں ہو صحیح ہو لیکن خفت کی وجہ سے منصرف ہوا
 اور لوط بن ہاران بن تارخ حضرت ابراہیم کے بھتیجے ہیں اور حضرت ابراہیم کے تابع نبوت میں نبی تھے اللہ تعالیٰ نے انکو اردن کے مقام
 سدوم میں بھیجا تھا جو مہمن میں سے ہو پس قوم سے مراد یہی سدوم والے ہیں المعنی اور بیان کر دے لوط کو یعنی جب کہ لوط نے اپنی قوم سے
 کہا آتوا لَوْنِ الْفَاحِشَةِ فَاحِشَةُ موصوفت مقدسہ فی الفعل الفاحشہ کیا کرتے ہو ایک فعل فاحش کو یعنی فاحشیت درجہ کے بدتر فعل کو وہ
 مردوں دلہنوں کے ساتھ متعدی لواطت ہو ما سبقتکم یہاں آحاد قاتلین الغلیظین یعنی ہرگز اس وقت تک نہیں پہلے عالمین
 سے جسے جن انسان کسی نے اسکو نہیں کیا فی البیضاوی جملہ مترادف ہو جو انکار کو موکہ کرتا ہو گویا پہلے انکو اس بدتر فعل کے کرنے پر ملامت کی
 اور پھر انکو اس فعل بد کے اختراع کرنے پر ملامت کی کہ یہ اور زیادہ ان لوگوں کے بد ہونے پر دلیل ہو بعض متقدمین سے منقول ہے کہ قوم لوط کا حال
 دیکھنا ہوتا تو مجھے معلوم نہ ہوتا کہ کوئی ایسا بھی کرتا ہے اس میں دلیل ہے کہ فیہل نہایت بدتر ہو اور زنا سے زیادہ اسکی حرمت غلیظہ و افسوس کہ ہندوستان کے
 بھی بعض شہروں میں یہ فعل پایا جاتا ہو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اس سے نفرت دیدے اور بعض جاہلون نے یہ دہم کیا کہ لواطت کی حرمت
 ثابت نہیں ہوتی حالانکہ یہ عجیب جہالت ہو کیونکہ حرام وہی ہے کہ جو شرع میں مذموم ہو اور اس سے زیادہ کہ مذمت ہوگی جو بیان ہو کہ
 اور اس سے زیادہ کہ مذمت کی وجہ ہوگی کہ عاقبت میں تو عذاب ہو و گویا بیان دنیا میں بھی عذاب غضب دیا گیا انکو بالذات مذمت کی
 اور قریب یہ مسئلہ آتا ہو بھلے پہلے انکے فعل بدتر مذکور پر انکار کیا اور اسکی سخت مذمت فرمائی پھر تاکید ملامت کی پھر استبعاد و انکار
 و تعجب کو جمع فرمایا بقولہ لَنْتَأْتِيَنَّكُمْ دُونَ الْبَرِّ جَالِ شَهْوَةٍ مِّنْ دُونِ النَّسَاءِ اور سے کیا تم مردوں کو آتے ہو بغرض شہوت کے
 عورتوں کے سوائے سبھاوی نے فرمایا کہ بیان جملہ انکار اول ہو اور اس میں نسبت سابق کے انتہاء درجہ کا انکار و ملامت ہو شہوہ مفعول
 ہو یعنی بغرض شہوت کی اور بات نہیں سوائے اسی بات کے حالانکہ اس سے بڑھ کر کوئی مذمت کا فعل نہیں ہو یا مصدر ربوقہ حال ہو اور
 اس سے قید لگانے میں انکے محض بہائم ہونے کی صفت بیان کی اور تنبیہ کر کہ عاقل کو چاہیے کہ اس فعل سے اسکی مراد اولاد نہ
 ہو کہ وہ بدون عورت کے نہیں ہوگی بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشِيرُونَ بلکہ تم ایک قوم ہو کہ اسراف تمہاری صفت دعادت ہو یعنی ضلال ہے
 حرام کی طرف تجاوز کرتے ہو بیضاوی نے فرمایا کہ انپر انکار کرنے سے اضراب کر کے انکے حال سے جو انکو ایسے فواحش کی طرف لایا کہ
 خبر دی یعنی تم میں اسراف کی عادت پڑی ہوئی ہو یا انکار سے اضراب کر کے انکے جمیع مطالب کا کلیہ بیان کر دیا ہو یا بھلے اس قوم پر

ہر چند حضرت لوط علیہ السلام نے فہمائش کی کہ عورتوں سے مخاطب ہوں اور یہ حرکتیں چھوڑ دین ہرگز نہ مانے اور ابن عباسؓ سے حکایت کیا جاتا ہے کہ آپؓ نے قوم مذکور کے اس فعل کی ابتدا یہ بیان کی کہ شیطان ایک نہایت خوبصورت لعل کی صورت بن کر آیا اور لوگوں کو بلا طہنت کر کے آخر اپنے ساتھ اس حرکت کرنے پر آمادہ کیا پس جب اس سے یہ حرکت کر لی تو آخر کار دیر ہو گئی اور یہی حرکتیں کرنی شروع کیں وہی تفسیر الحافظ مفسرین نے بیان کیا ہے کہ اس قوم کی یہ حالت تھی کہ مرد تو مردوں کے ساتھ اپس میں مشغول تھے اور عورتیں بھی عورتوں سے مشغول تھیں اور کسی کو دوسرے کی پروا نہ تھی پھر حضرت لوط علیہ السلام کی نصیحت کو نہ سنا ہے قلت شاید یہی وجہ ہو کہ عورتیں بھی چونکہ راضی نہ تھیں اس واسطے حضرت لوط علیہ السلام کو ملو لا رہائی من الخ میں حقیقت اپنی پاک سیٹیوں کے ساتھ نکاح شرعی کی درخواست سے اتمام حجت کرنی پڑی واللہ اعلم بہ حال کوئی نصیحت کا اگر نہ ہوئی اور ایک بھی مسلمان نہ ہوا سو اسے اہل بیت لوط علیہ السلام کے بلکہ قوم مذکور نے یہ جواب دیا جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ أَمْ يَسْتَخْفُونَ لَوْطَ اور انکے گھر والوں کو قہقہہ کرتے ہوئے اپنے قریب سے کہتے تھے اِنَّهُمْ اَنْفُسُ يَتَخَفُونَ یعنی مردوں کے درمیان قہقہہ بہت پاکی رکھتے ہیں حضرت لوط علیہ السلام کی نصیحت و خیر خواہی کا جواب تھا کہ انکو یہاں سے نکال باہر کردار و وجہ یہ بیان کی کہ یہ لوگ ظہر کرتے ہیں پس یا تو حقیقت یہی مراد تھی اور واقعی بھی تھا اور یا انھوں نے مسخرہ پن سے کہا ہو اور یہی بیفنادی نے اختیار کیا ہے فَأَجْبِيَهُ وَاهْلَهُ كَمَا أَمَرْتَهُ دَكَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ پس نجات دی یعنی لوط کو اور انکے اہل کو یعنی جو لوگ اس پر ایمان لائے تھے سوائے انکے جو رد کے کہ وہ غابریں میں سے تھے قوم لوط چار لاکھ آدمی تھے جن میں سے سوائے لوط کے گھر والوں کے کوئی ایمان نہ لایا چنانچہ اوتھالے نے فرمایا فاخرجنا من كان فينا من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين فاحترقوا لوط کے سب ناتمے دار سوائے دو بیٹیوں کے اور بھی تھے یا نہیں باجملہ جو ایمان لائے تھے انکو نجات فرمائی جیسا کہ دوسری آیت میں مصرح ہو گیا اگرچہ یہ ظاہر فرمادیا کہ سب رحمت نجات یعنی ایمان فقط ایک گھر والوں میں تھا اور وہ لوط کا گھر ہی لیکن ان میں سے لوط کی جو روکا اشتنا کیا و آگاہ کیا کہ وہ غابریں میں سے تھے کیونکہ ایمان نہ لائی تھی غیر الشیء گذر گئی وہ چیز اور نیز باقی رہی وہ چیز پس یغث اضداد میں سے ہو اور زجاج نے کہا کہ معنی آنکہ وہ غائب ہوئی نجات سے اور مفسر نے کہا من الغابریں اسی الباقین فی العذاب یعنی عذاب میں باقی رہنے والوں میں تھی اور بیضاوی نے کہا کہ قول الامم لہم یعنی والہ نام جو دل میں کافر تھے کانت من الغابریں اسی من الذین بقوا فی دیار ہم فلما ائین باقیوں میں سے یعنی ان لوگوں میں سے تھے جو اپنے دیار میں باقی رہے پس ہلاک ہوئی اور غابرات نہیں کہا کیونکہ مذکور کو غلبہ دیا اور غابرات کو تابع قرار دیا **قَالَ الْحَافِظُ** اس واسطے جب لوط علیہ السلام کو شہر سے نکل جانے کا حکم ہوا کہ آخر رات میں مع اہل کے نکل جا دیں تو حکم ہوا کہ اس عورت کو آگاہ نہ کریں اور نہ اسکو شہر سے نکالیں اور بعض نے کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ وہ عورت انکے پیچھے پیچھے ہو گئی تھی پھر جب عذاب آیا تو انے منہ پھیر کر دیکھا پس اس پر بھی ایک تھپڑ آ پڑا اور اظہر یہ ہے کہ وہ شہر سے نہیں نکلی اور نہ لوط نے اسکو آگاہ کیا بلکہ انھیں لوگوں کے ساتھ باقی رہی اور لوط و اہل سے بچھڑ رہی و منظر آنا عَلِيمٌ وَمَنْظَرٌ اور برسیا ہمنے ان کا فردن پر مطر مفعول مطلق پر اسے نوع ہوا اس مطر سے ایک نوع عجیب کی بارش کی اور وہ آئندہ منفصل قصہ میں جو انشاء اللہ تعالیٰ آدیکجا بیان ہو بقولہ وامطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربک وماہی من الظالمین بنعیدہ اسی واسطے بیان فرمایا فَاظْطَرُّ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ پس تو دیکھ لینے انکے بیان حال میں عبرت سے نظر کر کہ مجرموں کا انجام کار کیا ہوا جس شخص پر تھپڑ اودھ خاک ہو گیا یعنی سب ہلاک ہوئے لہذا بالشر من عذاب اللہ غرہل **قَالَ الْحَافِظُ** امام ابو حنیفہ کا یہ نہایت

کہ شیخ غلام اطہر کے فعل میں ہوا سکولہ بقلم سے گراوین پیچھے سے پتھر سے مارین جیسا کہ قوم کو طوطے کے ساتھ کیا گیا قال المشرح ہم یہ مذہب تھی ہوا سوسطے کہ اس فعل میں
کی سزا کسی اور پر قیاس نہیں ہو سکتی اور اللہ تعالیٰ نے اسکی حرمت غلیظہ کو بیان فرمایا پس سزا اسکی وہی ہے جو بیان فرمائی کیونکہ قوم مذکور کو اور پڑھا کر گرایا گیا
اور پتھر سے پس بیان باندھ اسکے ممکن ہو ہی کیا جاوے ثم قال بحفاظ اور دیگر علما اس طرز کے ہیں کہ وہ شخص خواہ کنوارا ہو یا بیاہا ہو جو حال میں پتھر سے مارا گیا
کیا جاوے اور شافعی کے دو قول میں سے ایک قول یہی ہوا و حرمت میں حدیث ابن عباسؓ ہے کہ آنحضرت صلیعم نے فرمایا کہ جس شخص کو تم ہار کو ہونہ لو کہ کا فعل کرتا
ہو تو کر نیو لے اور کرانیو لے دونوں کو قتل کرو۔ رواہ احمد ابو داؤد والنسائی ابن ماجہ مشرح حکیم کتابہ کہ قتل کرنا فعل ہے کہ اسی طریقہ سے جو امام ابو حنیفہ نے اخراج
کیا ہوا اور بعض آثار صحابہ رضی اللہ عنہم اسکے مؤیدین قتال الان الثانی اقرب اللہ اعلم اور دوسروں نے کہا کہ لوطی مانند زنا کار کے ہے اگر کنوارا ہو تو ستر سزا دے
اگر بیاہا ہو تو پتھروں سے مار ڈالا جاوے اور یہی امام شافعی کا دوسرا قول ہوا اور دوسرا قول ہے کہ اگر بیاہا ہو تو جھوٹی لواطت ہو اور اسکے حرام ہونے پر علما کا اجماع ہے
اور آنحضرت صلیعم سے بہت سی احادیث کے حرام ہونے پر وارد ہوئی ہیں دوسرہ بفرہ میں گزر چکا۔

وَالْمَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَتِيمٌ اْعْبُدْ اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَاتٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُنْتُمْ فِي سُلُوكِكُمْ وَارْزُقُوا كَرْيَسًا
اور مدین کے بھائی انکا بھائی شعیب بولا اور قوم بڑی کردار کی کرتی تھیں تمھارا صاحب کسوائے پر ہی مکی ہو دلیل تھا یہ کہ پیریت سو پوری کر دیا پ اور قیل اور دیت گھناؤ
النَّاسِ أَسْبَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَلَا تَقْعُدُوا عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْسُوا الدِّعَارَ

اور اگر تم میں ایک فرقہ نے انا پر جو میرے ساتھ بھیجا اور ایک فرقہ نے میں انا تو صبر کرو جب تک اللہ فیصلہ کرے ہمارے بیچ اور وہ سب فیصلہ کرے گا

وَالِی مَدِیْنَه وَاَرْسَلْنَا اِلَیْهِمْ مَدِیْنَه وَاَوْجَعْنَا فِیْهَا مَدِیْنَه کَیْطُفُ اُس قوم کا نام مدین ہو جو مدینہ براہیم کی اولاد ہیں کہ ذوالالبیضاء دی وری محمد بن اسحاق کا قول ہے اور ابن کثیر نے فرمایا کہ مدین کا اطلاق قبیلہ پر ہو جیسا کہ مذکور ہوا اور مدین ایک شہر بھی ہو جو عمان کے قریب ہو کما فی قصہ موسیٰ ولما ورد مدین وجعل علیہ اسمہ من الناس یقولون اور ابن کثیر نے فرمایا ہے اور یہی اصحاب ایکہ ہیں جیسا کہ ہم عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ بیان کر چکے ہیں حالانکہ فرق کرنا یہاں سہو ہے اور مدیر اور مدیان قبیلہ مدینہ کے اصحاب ہم شعبانہ کے بھائی شعیب کو یعنی برادری کے بھائی کو بلکہ نام شعیب علیہ السلام ہو اور شعیب بن سکیل بن شمر بن بنی ہن اور ابن اسحاق نے کہا کہ مدینانی میں ان کا نام تہرون تھا اور یضادوی نے کہا کہ خطیب الانبیاء والکاتبین کیونکہ خوبی سے قوم کو جو ان کے ہیں قَالَ اَقِمْ وَاعْبُدْ وَادْعُ اِلَیْکَ فِیْ سُبُلِ الْخَیْرِ کا یہی ترجمہ ہے انبیاء اور رسول علیہم السلام کی دعوت تھی قَدْ جَاءَ فِکُمْ بَیِّنَاتٌ مِنْ رَبِّکُمْ اَلْبَیِّنَاتُ چھوٹا تھا رے پاس چھوٹا تھا رے پروردگار سے میری چائی کا اس سے بڑے مراد ہے چھوٹا ہے

جو انکو دیا گیا تھا اگر قرآن مجید میں کوئی نہیں کہ وہ کیا معجزہ تھا قال حافظ حال نگہ میں جو رسالت الہی لایا ہوں اسے کیا ہین میری سچائی کیلئے اللہ تعالیٰ نے
میرے محبت میں بیانات علم کر میں جب یہ ثابت ہو گیا کہ رسول الہی مہر منی کرے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے برحق اسکو ماننا ضروری ہے لہذا الکتب افعال چھوڑ دینی انکو
نصیحت فرمائی بقولہ فَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ يَسِّرْ لَكُمْ يَوْمَ تَبُوءُونَ لَكُمْ L
کرتے تو انکو اس سے منع کیا حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر وہ مولیٰ تم نہ پاتے کہ کام میں امانت دے پھر دے دے کہ انہوں نے کونا جیسے اگلی بات
نے جس سے اپنے آپکو تباہ کیا ہذا حاصل الحدیث اگر کہا جاوے کہ کیل معنی پیمانہ یعنی ترازو نہ عظمت نکو کہ جو اپنا کیا کہ کیل سے مراد کیا لایا

جیسے پیش معاش یعنی کیا مال و میزان پورے دونوں زیادہ نہ کم بلکہ ہر دو حق و کیونکہ کسی نہ کسی طرف زیادہ ہوا بعض نے کہا کہ میزان مصدر ہے یعنی وزن
اور بعض نے کہا کہ طرف الکلیل مضاف ہے حق پر کہ تقدیم معنی کو اسطے بیان کیا گیا اور یہی معنی کو اگر نہیں ہی کا نام فصیح ہوا اور سورہ ہود میں المکیال
و میزان کیا ہے پھر وجہ فساد پر تبصرہ کر دی بقولہ وَلَا يَخْشَوُا النَّاسَ أَشْيَاءَ عِندَ اللَّهِ خَشْيَةَ اللَّهِ فَإِذَا هُوَ خَافُوا لَا يَنْصُرُهُمُ اللَّهُ لَهُمْ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
یا ہوجہ شرعی لینا حاصل آنکہ اورت کی کردلوگوں کے حقوق میں اشیاء و مفاد ہم اسطے فرمایا کہ حلیل و حقیر و خلیل و غیر سب میں وہ لوگ جس کرتے تھے وقال السدی
مکاشش تھے کوئی چیز بدوں کس لینے نہیں چھوڑتے تھے وَلَا تَخْشَوُا زَوَاقِبَ الْأَرْضِ فَإِنَّهَا أَرْضُ اللَّهِ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ اورت فساد کرد ملک میں یعنی کفر و گناہوں سے بعد کسی اصلاح
کے یعنی رسولوں کے بھیجنے سے اصلاح ہونیکے بعد ہلا فساد میں امت میں ان بدعتوں نے پھیلا یا جنھوں نے عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید کیا اذیکم یہ چونکہ ہوا
تجیر کہ تمھارے حق میں ہرگز نہ ہو انکمتم مؤمنین اگر تم میں ہوا حالانکہ وہ لوگ مؤمن تھے پس معنی یہ کہ اگر تم ایمان چاہتے ہو جزا و شرط محذوف ہوا ہی فبارک و العالیس
اسکی طرف مبادرت کرو حال آنکہ اگر تم ایمان چاہتے ہو تو جو نہ ہو اسکی طرف مبادرت کرو یہ تمھارے حق میں ہرگز ہوا اور تیری تجویع براہ دنیا و دین ہے۔
وَلَا تَقْعُدُوا بِالنِّسَاءِ أَهْلَ الْبُيُوتِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ اور رکو لوگوں کو غرض سبیل اللہ اللہ تعالیٰ کے دین سے صحت امن بہ ایسے شخص کو جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور یہ روکنا
اسطے کہ اسکو دھمکا یا کہ ایمان لاویگا تو قتل کر دالینے میں امن فحول تصدق ہوا اور وہ تو وعدہ و وعظ کے ضمن القعد اسے حال پہنچی ہر راہ پر دھمکاتے اور
روکتے ہوئے دست چھوڑا حق اگرچہ مستقیم ہو لیکن اس میں برفٹ حدود و احکام میں اسطے کل صراط فرمایا و یخوفھا یعو جہا بھی تو وعدہ و وعظ کے ضمن اس حال
سے کہ طلب کے سے ہوا کہ موجود یعنی لوگوں کو شہید لاوا و ان سے کو گزیر ہی اہ ہوا اور راہ پر بھیجنے سے درستی پھنا مرن میں ہر ملکہ السیطر لقیہ اختیار کرنے سے مانع ہوا
و تین ایسے لوگوں کو آخرت صلح پر ایمان لانے سے روکتے تھے اور اسطے دھمکاتے تھے وَاذْكُرْ اِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا قَلِيلًا فَكَذَّبْتُمْ وَ اَنْظُرْ اِذْ كُنْتُمْ كَافِرًا فَهِيَ الْمُفْسِدَةُ
اور یاد کرو کہ تم تھوڑے تھے پس اللہ تعالیٰ نے تکوینت کیا اور عبرت کیا اور عبرت سے کچھ کہ غفرت کا انجام کار کیا ہوا یعنی تیسے پہلے قوم اولاد و غیر جنھوں نے شرک گناہوں میں
فساد برپا کیا اور رسول کا گناہ ناما انکا انجا منہ پر عرش کچھو کہ اخذ اب ہلاک کیے گئے وَاِنْ كُنْ تَطَائِفًا مِّنْكُمْ اَمْثِلُوا بِالَّذِي اَنْسَلْتُمْ بِحُكْمِ اللَّهِ وَ قَدْ عَلِمْتُمْ اَنَّكُمْ
اور اگر تم میرے رسول ہو نہیں اختلاف کیا اور دفرقے ہو گئے کہ ایک فرقہ تو ایمان لاا و نجات اختیار کی اور دوسرے فرقہ نے ایمان سے انکار کیا اور مجھے جھٹلایا ہوا فاصیوفا
وَاِنْ تَلَا كَرِهَ حَرِيكَمُ اللَّهُ بُنِنَا اِيْمَانُكُمْ كَلِمَاتُ اللَّهِ تَالِيَةً لِّرَبِّكَ تَالِيَةً لِّرَبِّكَ تَالِيَةً لِّرَبِّكَ تَالِيَةً لِّرَبِّكَ تَالِيَةً لِّرَبِّكَ تَالِيَةً لِّرَبِّكَ تَالِيَةً لِّرَبِّكَ تَالِيَةً لِّرَبِّكَ
خیر حکم میں وہی ہا کون میں سب سے بڑھ کر انصاف کرنا لایا اور یہ حقیقت کو صبر انتظار کرنا حکم نہیں بلکہ غشت پر وعید ہوا اسطے کہ عدل الہی میں اگر سے گئے تو ہلاکت
الافادۃ مع التنبیہ مخلوقات ذاتی درضی کہ خالق غرض الہی پانے اور پیر ایمان اگر حق تعالیٰ عبادت کرے لیکن مخلوق سے جو چیز چاہتا ہو وہ بھی مخلوق کی
تو وہ شان خالق غرض کے لائق نہیں ہو سکتی ہوا اسطے امام و حنیفہ نے سائنہ عبادت یعنی فقہ اکبرین فرمایا کہ بندہ سے اللہ تعالیٰ کی عبادت جس شان سے لائق
ادامہ ناما محال نہ ہو کہ کتا ہی کسی جمیع اہل السنہ و جماعہ کا اعتقاد کہ یہ صراط پر ہوا کہ عدل الہی غرض میں خود ہوں تو کسی سے حق صلی یعنی عبادت کا ذرہ بھی پاناجا
لیکن حق تعالیٰ نے نیک بندوں سے اپنے حکم کی تعمیل چاہی اور یہ ممکن نہیں اس تعمیل میں اصل اعتقاد ہوا اور اسکی اصل بطاعت و صوم و صلوٰۃ کی شاخیں ہیں
لہذا جہد اعتقاد خوب معرفت عالی ہوا اسقدر ثواب عمت قبولیت میں کمال ہوتا کہ حتی کہ ملی کی دو کونٹے مقابلہ میں حامی کی ہزار کونٹیں پہنچتی ہے

فَاعْرِضْ لِّلْإِسْلَامِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا غُفْرَانًا وَّاسِعًا وَّالْحَمْدُ لِلَّهِ صَلَّی عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ وَبِعَدَّتِ الْعَالَمِينَ



النامہ

آکھو ان جزو تمام ہوا بعدہ نوان قال المکلاء اللہین ہے



<p>(۱) جلدین اولین عبادات - لایحه (۲) جلدین آخرین معاملات - لایحه هدایه مع شرح الکفایه - از سید جلال الدین کرامانی بهت معروف و مستند متداول چاپ و میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھ گئے ہیں یہ تفصیل ذیل - ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح - لایحه ایضا جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب - لایحه فتاوی قاضی خان مع سر اجیہ - از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف متداول و دو جلد کامل - معہ شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبی یوسف ابن حبیب حبیبی داخل درس قلع کمال خوش خط و صحیح - معہ شرح وقایہ خرد - مع دائرۃ ہندیہ توسط قلم - ار الاشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف مستند متداول ہے -</p>	<p>از مولوی آکبر خان - معہ فتاوی برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین - معہ قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۶ شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن جامی - ۱۵ کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرامانی حشی مع فرہنگ - ۱۳ مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - ۷ شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا جلال الدین عرفدی - معہ رسالہ تنبیہ الانسان - در علت و حرمت جانوران - ۱ رسالہ قاضی قطب - ذکر ارباب انکار</p>	<p>تنبیہ الغافلین - مسائل و منیہ - ۱۰ ہفت الفقہ - مسائل مشککہ از مولوی ابراہیم حسین بنگوری - ۱۰ جواب السائلین - بطور استفتاء - ۲ کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - معہ چهل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین بنگوری - ۲ رسالہ تجرید و تکفین - از محمد عمر - ۱۰</p>
<p>ملا مطہ - از بیوت اوصایا جتشی جدید کامل اور اطراف کامل میں داخل درس ہے - معہ مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور متداول - معہ عینی شرح کنز الدقائق - محشی ہر جہا جلد مستند معروف متداول و دو جلدین (۱) جلدین اولین عبادات میں - عام مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ درسی متداول - ۱۱ عمدة البصاۃ - فی مسائل الرضاۃ از</p>	<p>بر جندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبد العلی بر جندی معتبر شرح - ۲ فتح القدیر - حامل المتن بقلم علی ہدایہ اور بقلم نضی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الامام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور آخرین مکملہ زین الدین آفریدی کامل چار جلد ضخیم جدید الطبع - ۱۱ ہدایہ - محشی اسکا شتی جدیدہ جناب مولانا حمید سنبھلی مرحوم مولانا نے جن فوائد کا اضافہ فرمایا ہے وہ قابل دید ہیں ہر جہا جلد کامل دو جلدات میں بشرح ذیل -</p>	<p>فقہ فارسی ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علماء کلکتہ جو مدت سے متداول ہے - دو جلد کامل - معہ شرح سفر السعادت - از مولانا شاہ عبد الحق محدث دہلوی معروف - ۲ حج الحج - سیسیہ غایۃ الشہور از ملا محمد شاہ تذکرۃ الجمعہ - احکام جمعہ از مولوی عبد السلام - ۲ بتیان - حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین اور بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از ملا ناظم علی - ۲ نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری - ۱۰ ماہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ رحمہ اللہ - ۶ شرح وقایہ فارسی - بر حاشیہ طبعی الاجر از شاہ عبد الحق محدث دہلوی - معہ مسائل المتقین - مرعوب علماء ولایت</p>

<p>عقلمند و عقلمند نظام - بیسی انتخاب گلستان و بوستان - ۹ بوستان جلی قلم - محررہ منشی شمس الدین صاحب اجاز رقم مرحوم کاغذ سفید جنائی عمر</p>	<p>مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر چار جلد کمال تہذیب احسانی - مولفہ حکیم خانی - ۳۰</p>	<p>مولوی نواب علی مرحوم - ۱۰ کنز الدقائق عربی - جدید حاشی کے ساتھ قیمت ۱۰</p>
<p>بوستان محشی کلان - اس میں ضروری حاشی درج ہیں - ۱۳</p>	<p>گلستان - جلی قلم کاغذ سفید گندہ محررہ منشی شمس الدین صاحب اجاز رقم مرحوم عمر</p>	<p>اخلاق و تصوف اردو جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۴ باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۰</p>
<p>بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبعہ علوی نہایت ہی صحیح اوصاف چھپی ہے - ۸ بوستان محشی خرد - ۵</p>	<p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخرین مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ جنائی و سفید ۱۲ گلستان با تصویر - کاغذ جنائی و سفید</p>	<p>اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان ۲ ترجمہ عوارف المعارف - کمال دو جلدین ترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۴ خزینہ دانش - ہوشنمدی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۳</p>
<p>بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بحرین ہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے - از منشی گوبند پرشاد فضا - ۱۲</p>	<p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی محررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم ۸ گلستان محشی اردو - اس پر طلبہ کی آسانی کے لئے اردو کے حاشی دئے گئے ہیں ۱۲</p>	<p>سحر حقیقت - اصلاح نفس میں - ۱۲ آبجیات - اخلاق و عظمت میں مصنفہ منشی کا مہار شاد - ۳ کیمیائے حکمت - حصہ اول بیان شریعت</p>
<p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی عبدلکرم بہار شاد بہار عمیق شریع ہے - ۱۰ اخلاق جلالی محشی - منشی فاضل کے کورس میں ہے اور عموماً طلبہ کے درس میں داخل ہے عمر</p>	<p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح مثنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p>	<p>علم و ادب - ۲ سیرا میں یوسفی - اردو ترجمہ مثنوی مولانا روم کا نظم شعر و شعرا و حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد تصوف - کمال دو جلدین بتفصیل ذیل</p>
<p>اخلاق ناصری - فتیان فارسی کے درس میں داخل ہے! و اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ فیض الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۱۰ اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p>	<p>گلستان خرد - فارسی - ۵ تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گوبال صنائع سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے اشعار کو تضمین کیا ہے کہ سعدی اور تفتہ کے کلام میں فرق کرا بھی دشوار ہے - ۴</p>	<p>(جلد اول) ترجمہ دفتر - ۱۰۲۱ - زیر طبع (جلد دوم) ترجمہ دفتر - ۱۰۵۵ - ۶۵ - زیر طبع شجرہ معرفت محشی - منتخبات مثنوی مولانا روم - ترجمہ سید غلام حیدر فضا - ۱۰ چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو دہند نامہ عطار</p>
<p>نوا قابل قدر فصاح - ۲۶ یا ۲۷ المشتر - منیر صیفہ بکڑا لوگوں لکھنؤ</p>	<p>بہارستان جامی - اخلاق و فصاح میں قابل قدر کتاب - ہے از مولانا جامی - ۵ خارستان - حکایات ہند و فصاح بطرز گلستان سعدی از ملا عبد الدین - ۸</p>	<p>کلام عارف کمال حضرت شیخ فرید الدین گدس سرا از مولوی عبد الغفور خان بہادر - ۲</p>



1945-12

تقریر علی سید - تقریر واداب
۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵

DATE	NO.	DATE	NO.
March 1st 1900	1	March 1st 1900	1
March 2nd 1900	2	March 2nd 1900	2
March 3rd 1900	3	March 3rd 1900	3
March 4th 1900	4	March 4th 1900	4
March 5th 1900	5	March 5th 1900	5
March 6th 1900	6	March 6th 1900	6
March 7th 1900	7	March 7th 1900	7
March 8th 1900	8	March 8th 1900	8
March 9th 1900	9	March 9th 1900	9
March 10th 1900	10	March 10th 1900	10
March 11th 1900	11	March 11th 1900	11
March 12th 1900	12	March 12th 1900	12
March 13th 1900	13	March 13th 1900	13
March 14th 1900	14	March 14th 1900	14
March 15th 1900	15	March 15th 1900	15
March 16th 1900	16	March 16th 1900	16
March 17th 1900	17	March 17th 1900	17
March 18th 1900	18	March 18th 1900	18
March 19th 1900	19	March 19th 1900	19
March 20th 1900	20	March 20th 1900	20
March 21st 1900	21	March 21st 1900	21
March 22nd 1900	22	March 22nd 1900	22
March 23rd 1900	23	March 23rd 1900	23
March 24th 1900	24	March 24th 1900	24
March 25th 1900	25	March 25th 1900	25
March 26th 1900	26	March 26th 1900	26
March 27th 1900	27	March 27th 1900	27
March 28th 1900	28	March 28th 1900	28
March 29th 1900	29	March 29th 1900	29
March 30th 1900	30	March 30th 1900	30
March 31st 1900	31	March 31st 1900	31